

يسر الدين بين إفراط المتكاسلين وتفريط الغالين

النور

أحكام
صلاة العيد

صيام الست
من شوال

ماذا بعد
رمضان؟

زكاة
الفطر

مَلَكُ الْمُنْجِي

فرحة العيد
وتذكر الآخرين

صالح الأبناء ينفع الأبناء

موجبات الحمد والفرق بين الحمد والشكر

الشكر والتجديد والإبداع أم التخلي والتعصب للمقولات

مجلة إسلامية ثقافية شهرية تصدر عن جامعة أنصار السنة المحمدية العدد 111 السنة الواحدة والعشرون - نوال 1413 هـ

التمسك بالحيثيات

السلام عليكم

تهنئة وتوضيح

الإخوة الأعزاء قراء مجلة التوحيد ومتابعيها الكرام: بداية نهنئكم بعيد الفطر المبارك، كل عام أنتم بخير وصحة وعافية، وتقبل الله منا ومنكم صالح الأعمال، وبعد:

ففي الأونة الأخيرة حاولنا أكثر من مرة احتمال غلاء أسعار الطباعة وأسعار الورق ومستلزمات الطباعة والمطالبة المستمرة من مطابع الأهرام بزيادة أسعار الطباعة، وكل شهر تتكبد المجلة خسائر كبيرة في تحمل عبء الطباعة بالسعر القديم، ولهذا قرر مجلس إدارة المركز العام وإدارة مجلة التوحيد رفع سعر بيع مجلة التوحيد إلى ١٠ جنيهات بداية من الشهر القادم إن شاء الله.

ونرجو من فروعنا وقرائنا ومتابعينا الأفاضل احتمال الزيادة الجديدة لنستمر في العطاء، جزاكم الله خيراً.

التحرير

بسم الله الرحمن الرحيم
فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

رئيس مجلس الإدارة

أ.د. عبد الله شاكر الجنيدي

نائب رئيس مجلس الإدارة
والشرف العام لمجلة التوحيد

د. عبد العظيم بدوي

أ.د. مرزوق محمد مرزوق

مستشار التحرير

جمال سعد حاتم

رئيس اللجنة العلمية

د. جمال عبد الرحمن

اللجنة العلمية

معاوية محمد هيكل

د. محمد عبد العزيز السيد

د. عاطف التاجوري

الاشتراك السنوي

١- في الداخل ١٠٠ جنيه توضع

في حساب المجلة رقم/١٩١٥٩٠

ببنتك فيصل الإسلامي مع إرسال

قسمة الأيداع على فاكس المجلة

رقم/٢٢٣٩٣٠٦٦٢

٢- في الخارج ٤٠ دولاراً أو ٢٠٠ ريال

سعودي أو مايعادلها

نقدم للقارئ الكريم كرتونة كاملة تحوي ٤٨ مجلدًا

من مجلدات مجلة التوحيد عن ٤٨ سنة كاملة

شهرس العدد

موجبات الحمد والفرق بين الحمد والشكر

- ٣ د. عبد الله شاكر
- ٥ باب التفسير، د. عبد العظيم بدوي
- يسر الدين بين إفراط التكاسل وتفریط الغالين
- ٨ د. أم مرزوق محمد مرزوق
- ١٢ فقه المرأة المسلمة، د. عزة محمد رشاد
- ١٤ فرحة العيد وتذكّر الآخرين: الشيخ عبده أحمد الأقرع
- ١٧ الطريق إلى مقبرة الذنوب: الشيخ صلاح نجيب الدق
- ٢١ غزوة بدر، د. سيد عبد الهال
- ٢٤ أحكام صلاة العيد، د. متولي البراجيلي
- ٢٨ ليلة القدر فضائل وأحكام، د. حمدي طه
- الفكر والتجديد والإبداع، أم التدي والتعصب المقوت؟
- ٣٢ د. عبد الوارث عثمان
- ٣٦ واحة التوحيد، علاء خضر
- ٣٨ فضل العشر الأواخر من رمضان، الشيخ معاوية محمد هيكال
- ٤١ كمنل غيت أعجب الكفار ثباته، الشيخ مصطفى البصراتي
- ٤٤ قانون المعرفة الإسلامي، د. أحمد منصور سبالك
- حكم صيام الست من شوال في غير شهر شوال
- ٤٦ د. محمد عبد العزيز
- البيت المسلم حول الرسول صلى الله عليه وسلم
- ٥٠ د. جمال عبد الرحمن
- ٥٣ مقالات في معاني القراءات، د. أسامة صابر
- نماذج تحتل من اعلام وأئمة اهل السنة
- ٥٧ د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٦١ زكاة الفطر، د. محمد عاطف التاجوري
- ٦٤ ماذا بعد رمضان؟ الشيخ حسين بن عبد العزيز آل الشيخ
- ٦٦ مسابقة الشيخ محمد صفوت نور الدين العلمية
- ٦٧ عيد سعيد، د. ياسر لمي عبد المنعم
- صلاح الأياد ينفع الأبناء (١)
- ٧٠ المستشار أحمد السيد علي إبراهيم



صاحبة الامتياز

جمعية أنصار السنة المحمدية

رئيس التحرير

مصطفى خليل أبو المعاطي

رئيس التحرير التنفيذي

حسين عطا القراط

مدير التحرير

إبراهيم رفعت أبو موقه

الإخراج الصحفي

أحمد رجب محمد

محمد محمود فتحى

إدارة التحرير

٨ شارع قولة عابدين، القاهرة

ت. ٢٣٩٣٥١٧، فاكس. ٢٢٢، ٢٣٩٣٠

البريد الإلكتروني

MGTAWHEED@HOTMAIL.COM

ضمن النسخة

مصر ٥٠٠ قرش، السعودية ٦
ريالات، الامارات ٦ دراهم، الكويت
٥٠٠ فلس، المغرب دولار أمريكي،
الأردن ٥٠٠ فلس، قطر ٦ ريالات،
عمان نصف ريال عماني، أمريكا
دولاران، أوروبا ٢ يورو

منفذ البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

٩٢٠ جنتيها ضمن الكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات
داخل مصر و ٣٠٠ دولاراً خارج مصر شاملة سعر الشحن

موجبات الحمد والفرق بين الحمد والشكر

الحمد لله
رب العالمين، وأشهد
أن لا إله إلا الله
وحدده لا شريك له
ولي الصالحين وأشهد
أن نبينا محمداً عبد الله
ورسوله صلى الله عليه
وسلم وبعد.

الشيخ العام محمد، عبد الله شاكر

يشاء ويختار سواء. (تفسير ابن كثير، ج ٣/ ٥٣٩).

كما حمد الله تبارك وتعالى نفسه بعد إقرار المشركين أنه الخالق، **وَمَا يَسْتَفِهُمُ مِنْ حَقِّ الْآيَاتِ أَنْ يَقُولُوا أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ عَلَيْنَا نَزْلَ الْبَحْرِ** (لقمان، ٢٥).

وقد أفادت الآية أنه سبحانه وتعالى يُحمد على جميع فعله وخلقه. ومما تجدر الإشارة إليه هنا، أن المشركين لم ينضمهم إقرارهم بأنه خالق السماوات والأرض؛ لأنهم لم يعبدوه وحده ولم يخلصوا له الدين، ولم يشركوا معه غيره. والواجب صرف جميع أنواع العبادة لرب الأرض والسماء، وترك اتخاذ الأنداد له جل في علاه.

ومن موجبات حمد الله تعالى، ما تصف به من صفات الجلال والكمال، فهو وحده الموصوف بكل كمال والمنزه عن كل نقص. وله سبحانه وتعالى الحمد والمئة والثناء الحسن على جميع صفاته وأفعاله.

قال ابن القيم رحمه الله: فله العظيم أعظم حمد وأتمه وأكملة على ما من به من معرفته وتوحيده والإقرار بصفاته العلا وأسمائه

فإن موجبات حمد الله تبارك وتعالى كثيرة ومتنوعة منها: تفرده سبحانه بالربوبية والالوهية. فهو سبحانه الذي أوجد الخلاق كلها، فلا رب غيره ولا إله سواه وقد أشار إلى ذلك في كتابه وأثنى على نفسه فقال في مفتتح كتابه الكريم، **وَمَنْ يَمْلِكُ أَنْ يَنْزِلَ فِي السَّمَاءِ** (الفاتحة، ٢).

وقد أفادت الآية أن مصدر الكون كله والمتفرد بالخلق والإيجاد هو رب العالمين. ومن هنا كان هو المعبود في الأولى والآخرة. كما قال تعالى، **وَمَنْ يَمْلِكُ أَنْ يَنْزِلَ فِي السَّمَاءِ** (الفاتحة، ٢). **وَمَنْ يَمْلِكُ أَنْ يَنْزِلَ فِي السَّمَاءِ** (الفاتحة، ٢). **وَمَنْ يَمْلِكُ أَنْ يَنْزِلَ فِي السَّمَاءِ** (الفاتحة، ٢).

(القصص، ٦٨-٧٠). قال ابن كثير رحمه الله: يخبر تعالى أنه المتفرد بالخلق والاختيار، لأنه ليس له في ذلك منازع ولا معقب. قال تعالى، **وَمَنْ يَمْلِكُ أَنْ يَنْزِلَ فِي السَّمَاءِ** (الفاتحة، ٢). **وَمَنْ يَمْلِكُ أَنْ يَنْزِلَ فِي السَّمَاءِ** (الفاتحة، ٢). **وَمَنْ يَمْلِكُ أَنْ يَنْزِلَ فِي السَّمَاءِ** (الفاتحة، ٢).

شوال ١٤٤٢ هـ - العدد ٦١٠ - السنة الواحدة والخمسون

الحسنى، وقرر قلوبنا بأنه الله الذي لا إله إلا هو، عالم الغيب والشهادة، رب العالمين، قيوم السماوات والأرض، إله الأولين والآخرين، ولم يزل موصوفاً بصفات الجلال، متعوتاً بنعوت الكمال، منزهاً عن أضدادها من النقص والتشبيه، والمثال (طريق المهجرتين: ٢٦٥).

ومن هذا أقول: يجب على العباد معرفة أسماء الله الحسنى وصفاته العلا من خلال آيات القرآن الكريم وصحيح سنة النبي صلى الله عليه وسلم، لأن معرفة الله بما هو عليه تحرك القلوب وتهز النفوس، وتدفع العبد إلى تحقيق العبودية لله تعالى، وكلما كان العبد له نصيب من معرفة أسماء الله الحسنى وصفاته العلا، كان أكثر حمداً لله تعالى، وتقديساً له، وذلك لأن كل صفة من صفاته يستحق أن يحمد عليها ويثنى عليه بها، لأنها صفات كمال من كل وجه، وكذلك جميع ما فعله وخلقه، أو أمر به أو نهى عنه يحمد عليه سبحانه وتعالى.

ومن موجبات حمد الله تبارك وتعالى، علم العبد بأن ربه يحب الحمد، كما جاء في حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «ما من أحد أغير من الله، ومن أجل ذلك حرم الفواحش، وما أحد أحب إليه الدح من الله» (البخاري ٧٤٠٣).

ومن موجبات حمد الله تبارك وتعالى، تنزهه عن الشريك والصاحبة والولد، قال تعالى: **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝** (الإخلاص: ١-٤).

وقد ثبت في السنة النبوية أن هذه السورة تعدل ثلث القرآن: لما اشتملت عليه من هذه الأحكام، فقد صح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه: «يعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة؟ فشق ذلك عليهم وقالوا: أينما يطيق ذلك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال: الله الواحد الصمد ثلث القرآن (البخاري: ٥٠١٥).

قال ابن حجر رحمه الله: وفي الحديث: إثبات فضل قل هو الله أحد، وقد قال بعض العلماء: إنها تضاهي كلمة التوحيد: لما اشتملت عليه

من الجمل المثبتة والتأني مع زيادة تعليل، ومعنى التضي فيها: أنه الخالق الرزاق المعبود، لأنه ليس فوقه من يمنعه كالوالد، ولا من يساويه في ذلك كالنفس، ولا من يعينه على ذلك كالولد (فتح الباري: ج ١/٦١).

ولذلك كانت هذه السورة لها منزلتها العظيمة عند أهل الإسلام، والله تبارك وتعالى يحب من يحبها ويقرأ بها، كما في حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلاً على سرية، وكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم بـ: قل هو الله أحد، فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: سلوه لأي شيء يصنع ذلك؟ فسألوه: فقال: لأنها صفة الرحمن وأنا أحب أن أقرأ بها. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أخبروه أن الله تعالى يحبه» (البخاري ٧٣٧٥).

ومن موجبات حمد الله: إرساله رسلاً هداية الخلق وتوضيح وبيان الحق وإقامة حجته على عباده، قال تعالى: **رُسُلًا مُّصَدِّقِينَ لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَأَنبِيَاءً مُّسَدِّدِينَ عَلَى هُدًى لِّلنَّاسِ لَعَلَّ خُلَاقًا يَخْشَوْنَ اللَّهَ الْعَلِيمَ ۝** (النساء: ١٦٥)، وأهل الإيمان وهم في

الجنة، يحمدون ربه على إرسال المرسلين، كما قال تعالى عنهم: **وَرَفَعْنَا فِي سُورٍ مِّنْهُمْ عَلَى تَعَالَىٰ رَبِّهِمْ أَتَمَّ ۚ وَلَوْ كُنَّا فَاعِلِينَ ۚ** (الأنعام: ١٠٨)، ومن تمام نعمته بإرسال المرسلين أن أرسلهم بلسان أقوامهم ليعقلوا خطابهم، قال تعالى: **وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ فَهِيمٍ ۚ لِّيُبَيِّنَ لَهُمُ الْبَيِّنَاتِ ۖ وَهُدًى مِّنْ بَيِّنَاتٍ ۚ وَهُوَ الْقَرِيرُ الْعَزِيزُ ۚ** (إبراهيم: ٤).

وقد اختص الله نبيينا محمداً صلى الله عليه وسلم بإرساله إلى الناس كافة من العرب والعجم، كما هو مرسل إلى الجن أيضاً، قال تعالى: **قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا** (الأعراف: ١٥٨).

ومن موجبات حمد الله تبارك وتعالى: تأييده لأوليائه ونصره لهم على أعدائهم، وقد حمد سبحانه وتعالى نفسه بعد أن قطع دابر الكافرين للأنبيا والمرسلين فقال: **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَئِنْ لَمْ يَنْقُضْ اللَّهُ وَدَّعَاءَهُمْ** (الأنعام: ٤٥).

قال رشيد رضا رحمه الله: «والحمد لله رب

خَلَقْتَ لِلْحَيَاةِ، وَأَنْ يَكُونَ
مَوْجُودًا فِيهَا كُلُّ مَا تَكْمَلُ بِهِ
الْحَيَاةَ، وَتَتَمُّ بِهِ اللَّذَاتِ، مِنْ
مُفْرَحَاتِ الْقُلُوبِ، وَشَهَوَاتِ
الْأَيْدِي، مِنَ الْمَأْكَلِ، وَالْمَشَارِبِ،
وَالْمَنَاجِكِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ، مِمَّا لَا
عَيْنَ رَأَتْ، وَلَا أَذْنَ سَمِعَتْ، وَلَا
خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ.

لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ، لَمَا أَتَوْا
الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ، وَلَوْ
كَانُوا يَعْقِلُونَ لَمَا رَغِبُوا عَنْ
دَارِ الْحَيَوَانِ، وَرَغِبُوا فِي دَارِ
اللَّهُوِ وَاللَّعِبِ، فَكُلَّ ذَلِكَ عَلَى
أَنْ الَّذِينَ يَعْلَمُونَ لَا يَدُّ أَنْ
يُؤْثِرُوا الْآخِرَةَ عَلَى الدُّنْيَا،
لَمَا يَعْلَمُونَهُ مِنْ حَالَةِ الدَّارَيْنِ
(تيسير الكريم الرحمن،
١٠٥/٦ و١٠٦).

فَالْعَقْلُ السَّلِيمُ، وَالْعِلْمُ
الصَّحِيحُ، يَقْتَضِيَانِ ابْتِازَ
الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا، فَإِنْ
الْأَمْرُ كَمَا قَالِ الْفَضِيلُ -
رَحِمَهُ اللَّهُ-، لَوْ كَانَتِ الدُّنْيَا
مِنْ ذَهَبٍ يَفْنَى، وَالْآخِرَةُ مِنْ
خَرْفٍ يَبْقَى، لَأَثَرَتِ الْعُقُولُ
مَا يَبْقَى عَلَى مَا يَفْنَى،
فَكَيْفَ وَالدُّنْيَا مِنْ خَرْفٍ
يَفْنَى، وَالْآخِرَةُ مِنْ ذَهَبٍ
يَبْقَى. (أحبياء علوم الدين،
٢٠٧/٢). كما في الحديث:
عَنْ أَبِي يَكْرُبَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
قَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:
«جَنَّتَانِ مِنْ فَضَّةٍ، أُنْتَبِهَتُمَا
وَمَا فِيهِمَا وَجَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ
أُنْتَبِهَتُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَمَا بَيْنَ
الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى
رَبِّهِمْ إِلَّا إِرْدَاءَ الْكِبَرِ عَلَى
وَجْهِهِ فِي جَنَّةِ عَدْنٍ».

(صحيح البخاري ٤٨٧٨).

حَالُ الشَّاكِرِينَ فِي الشَّدَةِ وَالْوَهَاءِ:
فَإِذَا رَكِبُوا فِي الظَّلَمِ دَعَا
اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ
فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ
يُشْرِكُونَ».

يُخْبِرُ تَعَالَى عَنِ الْمَشْرِكِينَ
أَنَّهُمْ كَانُوا يُخْلِصُونَ لَهُ
الدِّينَ فِي الشَّدَةِ وَالْبَلَاءِ،
وَيُشْرِكُونَ بِهِ فِي الْعَافِيَةِ
وَالرِّخَاءِ. وَمَنْ ذَلِكَ أَنَّهُمْ إِذَا
رَكِبُوا السَّفْنَ فِي الْبَحَارِ وَهِيَ
هَادئةٌ فَرَحُوا وَاطْمَآنَنُوا، فَإِذَا
هَاجَ الْبَحْرُ، وَعَصَفَتِ الرِّيحُ،
وَعَلَا الْمَوْجُ، وَابْقَنُوا بِالْفِرْقِ،
لَمْ يَجِدُوا مُلْجَأَ يَلْجَتُونَ
إِلَيْهِ إِلَّا اللَّهَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى:
«مَنْ الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَ رَبِّكَ
إِلَّا بِإِذْنِهِ؟ كُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ»
(يونس: ٢٢).

وَهَذَا الْإِنْتِقَالُ إِلَى الزَّامَةِ بِمَا
يَقْتَضِيهِ دَعَاؤُهُمْ حِينَ لَا
يُشْرِكُونَ فِيهِ إِلَهًا آخَرَ مَعَ
اللَّهِ، بَعْدَ الزَّامَةِ بِمَوْجِبَاتِ
اعْتِرَافَاتِهِمْ، فَإِنَّهُمْ يَدْعُونَ
أَصْنَامَهُمْ فِي شُيُوءٍ مِنْ
أَحْوَالِهِمْ، وَيَسْتَنْصِرُونَهُمْ،
وَلَكِنَّهُمْ إِذَا أَصَابَهُمْ هَوْلٌ
تَوَجَّهُوا بِتَضَرُّعِهِمْ إِلَى اللَّهِ،
وَعَاهَدُوهُ عَهْدًا مُوَكَّدًا، لَنْ
أُنْجِيَتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنْ
الشَّاكِرِينَ».

فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا
هُمْ يُشْرِكُونَ» جَاءَ بِحَرْفِ
الْمُفَاجَاةِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّهُمْ
ابْتَدَرُوا إِلَى الْإِشْرَاقِ فِي

حِينَ حَصُولِهِمْ فِي الْبَرِّ،
أَيَّ أَسْرَعُوا إِلَى مَا اعْتَادُوهُ
مِنْ زِيَارَةِ أَصْنَامِهِمْ وَالذَّبْحِ
لَهَا. (التحرير والتنوير
٢١/٣٢ و٣٣).

لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ
وَلِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ،
الْأَمْرُ فِي دَلِيلِهِمْ، مُخْتَمَلَةٌ
أَنْ تَكُونَ لَا مَكِّي، وَكَذَلِكَ
فِي: «لِيَتَمَتَّعُوا»، فَيَمُنُّ
قَرَأَهَا بِالْكَسْرِ، وَالْمَعْنَى:
أَنَّهُمْ يَعُودُونَ إِلَى شِرْكِهِمْ
لِيَكُونُوا -بِالْعُودِ إِلَى
شِرْكِهِمْ- كَافِرِينَ بِنِعْمَةِ
النَّجَاةِ، قَاصِدِينَ التَّمَتُّعِ
بِهَا وَالتَّلَذُّذِ لَا غَيْرَ، عَلَى
خِلَافِ مَا هُوَ عَادَةُ الْمُؤْمِنِينَ
الْمُخْلِصِينَ عَلَى الْحَقِيقَةِ:
إِذَا أَنْجَاهَهُمُ اللَّهُ أَنْ يَشْكُرُوا
نِعْمَةَ اللَّهِ فِي أَنْجَائِهِمْ،
وَيَجْعَلُوا نِعْمَةَ النَّجَاةِ
ذَرِيعَةً إِلَى إِزْدِيَادِ الطَّاعَةِ،
لَا إِلَى التَّمَتُّعِ وَالتَّلَذُّذِ،
وَتَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ لَا مَكِّي،
وَقِرَاءَةُ مَنْ قَرَأَ «لِيَتَمَتَّعُوا»
بِالْكَسْرِ تَشْهَدُ لَهُ، وَنَحْوُهُ
قَوْلُهُ تَعَالَى: «مَا نَسْتَعِظُكُمْ بِهَا»
(فصلت: ٤٠).

(الكشاف ٦٤/٣).

وقوله تعالى: فسوف يعلمون ٦٦، تهديد، مفناه
فسوف يعلمون وبإل أمرهم
عند ذهاب أملهم.

ثم يمتن الله تعالى على
قريش بنعمة الأمن والأمان
التي أنعم بها عليهم بسبب
الحرم، فيقول سبحانه:
«أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا
أَمْنًا وَيُسْخَطُونَ النَّاسَ
مِنْ حَوْلِهِمْ أَهْبَاءً لِيَأْتِلَ

يُؤْمِنُونَ وَيَنْصَحُوا اللَّهَ
يَكْفُرُونَ» (العنكبوت، ٦٧).

وكانت قريش تغدوا وتروح
في أمن وأمان إلى اليمن
والشام، لا يفترض طريقهم
أحد. لأنهم جيران الحرم
وأهله، «ومن دخله كان آمناً»
(ال عمران، ٩٧). وكان
العرب من حولهم يغير
بعضهم على بعض، ويتهب
بعضهم بعضاً، ويقتل
بعضهم بعضاً، وكانت هذه
نعمة تستوجب الشكر.
وذلك بأن يؤمنوا بالله،
ويتبعوا رسول الله، ولكنهم
بدلوا نعمة الله كفرًا، كما
قال تعالى: «فأبدلوا بالأمن
خوفًا، وبالأمن فقرًا، كما
قال تعالى: «وَبَدَّلَ اللَّهُ
قَرْنَهُ كَانَ صَاحِبُ مَكِينٍ
يَأْتِيهَا رِجَالُهَا رُجُلًا فِي مَكَا
لِحَكْرَةٍ وَأَمَّا قَوْمٌ فَلَا يُفْقَهُ
اللَّهُ بَيِّنَاتٍ الشَّرْعِ وَالْحَقِّ
يَعْلَمُ كَانُوا يَكْفُرُونَ»
وبعد جاهدتم رسول الله
فكذبوه فشد لهم العذاب وقم
طوبى لهم» (النحل، ١١٢).

ومن أظلم ممن افترى على
الله كذبًا أو كذب بالحق لما
جاءه، أي لا أحد أظلم ممن
افترى على الله كذبًا، فزعم
أن لله ولدًا، أو شريكًا، ولا
أحد أظلم ممن كذب بالحق
الذي جاء به رسول الله
من عند الله. وكل في جهنم
خالدون، ولذلك قال تعالى:
«الَّذِينَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى
لَلْكَافِرِينَ».

فضل جهاد النفس:

«وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا
لِنَهْدِيَهُمْ سَبِيلَنَا»

قد سبق في أول السورة
قول الله تعالى: «وَمَنْ جَاهَدَ

فَنَا فَنَجِدْ لِقَعْدَةٍ فِي اللَّهِ لَعْنٌ
عَنِ الْعَالَمِينَ» (العنكبوت،

٦). وقلنا أن السورة مكية،
وجهاد السيف لم يكن شرع

بعد، فالمراد بالجهاد جهاد
النفس على إقامة دين

الله، وجهادها على الصبر
على ما تلقى في سبيل الله.

والله تعالى يعد المجاهدين
في هذه الآية بالهداية.

«وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا
لِنَهْدِيَهُمْ سَبِيلَنَا» الموصلة

إلى مرضاتنا وجنتنا، بأن
يوفقهم الله لكل ما يحبه

ويرضاه، كما في الحديث
القدس: عن أبي هريرة

رضي الله عنه قال: قال
رسول الله صلى الله عليه

وسلم: «إِنَّ اللَّهَ قَالَ مَنْ
عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ

بِالْحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ
عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا

افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ
عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ

حَتَّى أَحِبُّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ
كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ

بِهِ، وَيَصْرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ،
وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا وَرَجُلَهُ

الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَإِنْ سَأَلَنِي
لَأُعْطِيَنَّهُ، وَلَنْ اسْتَغَاذَنِي

لَأُعِيدَنَّهُ، وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ
شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدُّدِي عَنْ

نَفْسِ الْمُؤْمِنِ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا
أَكْرَهُ مَسَاعَدَتَهُ» (صحيح

البخاري ٦٥٠٢).

«وَأَنَّ اللَّهَ لَعَ الْخَسَنِينَ، وَهُمْ
الَّذِينَ يُؤْذُونَ حَقَّ اللَّهِ وَحَقَّ

النَّاسِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: «الَّذِينَ

يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَهُدًى الْحَكِيمِ
الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِالْآيَاتِ وَالْآيَاتِ وَالْآيَاتِ

الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِالْآيَاتِ وَالْآيَاتِ
الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِالْآيَاتِ وَالْآيَاتِ» (لقمان، ١-٤).

ومعنى الله لهم هي المعية
الخاصة التي يكرم الله بها

رسله وأتباعهم، ومقتضاها
الهداية والتوفيق والنصر.

كما قال تعالى عن موسى
وبني إسرائيل وقد خرجوا

من مصر: «فَلَمَّا رَأَى الْغَمَامُ
قَالَ أَنَحْنُ مُبْرَأُونَ مِنْ رَبِّكَ لَقَدْ كُنَّا

عِنْدَ رَبِّكَ لَكَاظِمِينَ» (الشعراء، ٦١، ٦٢). وقال

تعالى عن نبينا محمد صلى
الله عليه وسلم وصاحبه

أبي بكر رضي الله عنه
وقد خرجا مهاجرين: «إِلَّا

تَضَرَّرُوا فَقَدْ تَضَرَّرَ اللَّهُ
إِنَّ الْخَيْرَ إِلَيْنِ كَكُنَّا

قَالَ النَّبِيُّ إِذْ مَضَى فِي
النَّارِ إِذْ يَكُونُ لِمَكِيدٍ

لَا تَقْرَنُ بِهِ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى تَعَالَى تَعَالَى

وَلَكِنَّهُ يَمْشِي لَمْ تَقْرَنُ
وَكَمَلَتْ كَلِمَةُ الْإِيمَانِ

كَكُنَّا أَشْفَقْنَا وَكَلِمَةُ
اللَّهِ مِنْ الْقَلْبِ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

حَكِيمٌ» (التوبة، ٤٠).

وبهذا تنتهي من تفسير
سورة العنكبوت، ومع سورة

جديدة في العدد القادم إن
شاء الله. والحمد لله رب

العالمين.

يسر الدين

بين إفراط المتكاسلين وتفريط الغالين

أ. د. مرزوق محمد مرزوق

تأليف

الحمد لله تفضل علينا بمنحة في الأجل بعد رمضان،
ووهبنا مزيداً من فرص التوبة والرجعان، والصلاة
والسلام على خير الأنام ومن تبعه من الصحب والآل أولي البر
والإحسان وبعد،

فلا يزال حديثنا موصولاً في الحلقة الثانية التي ابتدأنا أولها في شعبان
حول نص شريف، عن أبي عبد الله جابر بن عبد الله الأنصاري رضي
الله عنهما، أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال، أرايت إذا صليت
المكتوبات، وصمت رمضان، وأخللت الحلال، وحرمت الحرام، ولم أزد على ذلك شيئاً
أدخل الجنة؟ قال: نعم.

وقد تناولناه في الحلقة الأولى تخريجاً وشرحاً وذكرنا لبعض مما يستفاد، وكان مما
تفضل الله علينا به اختصاراً، فقالوا يا أبا عبد الله، ما هذا؟
التخريج، صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب، بيان الإيمان الذي يدخل به الجنة
رقم، (٤٤)، مناسبة الحديث ومنزله، حديث جامع للإسلام أصولاً وفروعاً.

وان مما يستفاد منه ما ذكرناه اختصاراً، أن فيه تربية إيمانية وفيه تقرير عقدي
بركنية اعتقاد أن التحليل والتحرير حق خالص لله فيجب تحليل ما أحل، وتحرير
ما حرم، وكذا حرص الصحابة على الجنة وما يقرب إليها من قول وعمل، وهذا ما
ينبغي أن يكون عليه الصالحون، ثم الوجوه المتعددة والمراتب المتفاوتة لمنكري
التشريع والسنة، فمنهم الملاحدة، ومنهم غلاة الكفر والتجريح والتضجير، ومنهم
المتبذعة المفرطة، ومنهم عباد الهوى الزنادقة، فسأل الله أن يرد الجميع إلى الحق
والصواب.



وتتمه لما سبق به البيان وتفضل علينا به المان: نقول في شوال صلة لما كان في شعبان،

من أهم ما يستفاد من الحديث أن: (دين الله يسر):

وهي قاعدة كبرى في تكاليفنا وأصل عظيم من أصول ديننا. ومعلم واضح من معالنا ومفاحرنا فضلاً عن كونها نعمة تستوجب الشكر منا ونفحة من نفحات ربنا لنا لتثبيت قلوبنا وداعي من دواعي استقرارنا واستمرارنا. ولها مردود على نفسيتنا. فهي توحى للقلب الذي يتذوقها. بالسهولة واليسر في أخذ الحياة كلها. وتطبع نفس المسلم بطابع خاص من السماحة التي لا تكلف فيها ولا تعقيد. سماحة تؤدي معها كل تكاليف الحياة. مع الاستحضار الدائم لنعمة رحمة الله بالمسلمين. وهذا اليسر والوسطية هي وسطية تشمل على كل المناحي العقيدية والعلمية والعملية. ومن ذلك:

ديننا يسري راعي جميع أحوال المكلفين. فلقد أرسل الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بلسان صدق. جعل الغاية من ابتعائه الرحمة بالخلق. والدلالة على أقصر الطرق الموصلة إلى رضى الرب. قال تعالى: **وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَرْضَى اللَّهُ** (الأنبياء: ٦٠٧). فلم يدخر سقاً في إنقاذهم من الضلالة وأخراجهم من الجهالة. وتحقيق هذا الهدف يتطلب الإدراك التام لما عليه البشر من تنوع في القدرات والطاقات والملكات. هلن كان في الصحابة من أمثال الصديق والفاروق وغيرهم من قادات الأمة الذين جاؤوا همته قمم الجبال وأعالى السحاب. فإن منهم في المقابل - الضعفاء وأصحاب الأعداء. وغيرهم ممن هم دونهم حالاً وهمة وطموحاً من

أولئك السابقين. لذا راعى ديننا هذا التفاضل البشري والتفاوت المجتمعي. فوجدنا ما لاحظناه في حديثنا من تفضل ربنا علينا في جواب النبي صلى الله عليه وسلم للسائل الجليل من التيسير والرضا منه بالقليل.

ما تسمح به الأحوال يكون به النوال -إن شاء الله-: وهي كما قال تعالى: **(لَا يَكُفُّ عَنْهُ نَفْسٌ ذُنُوبُهُ)** (البقرة: ٢٨٦). ولعلها فائدة يعذرني في بسطها أسيادنا قراؤنا لأهميتها: إذ الدين سهل يسير فلا داعي لهذا التنطع الذي يفتر به فنام من الناس فيصعبون على الناس دينهم. ويكدرون عليهم صفو حياتهم من جميل اتباعهم فيكون العنت والمشقة والإعراض والانقطاع هو المأل الحتمي لأولئك المتنطعين. وليت هذا فحسب. بل ويمتد شرهم فيصيب من حولهم من إصابتهم باليأس والقنوط والشعور بالعجز. وهذا هو حتمية الغلو.

لذا كانت البشرى من النبي صلى الله عليه وسلم. ليبين أن الالتزام بهذا المنهج الواضح. كاف لدخول الجنة. وهذا يعكس ما عليه الإسلام من يسر وسماحة في العقائد والعبادات والتكاليف جميعاً. ويعد عن المشقة والعنت. وواقع ضمن حدود وطاقات البشر. وهذا مما اختص الله تعالى به هذه الأمة دون سائر الأمم.

وهذا فداء أناشد به اخواني وأبنائي فلا يكلفون أنفسهم والناس فوق وسعهم الذي يكلفون به من ربه. ولم أقصد بهذا أبداً دعوة للاكتال والإهمال. بل أعنى الوسطية في الفكر والالتزام ودعوة الناس لهذا الفكر الوسطي المعتدل فلا يكلف الداعية الناس بما لم يكلفهم الله به: لأنه إن فعل وشق على

الناس بما لا يطيقون مما لم يكلفهم الشارع به: فقد صار سبب قتله، وأصبح سفير شر لا يمثل الإسلام بحال في وقت نستشعر فيه بواجب الاحتواء للموافق والمخالص جميعاً.

مراعاة فقه الأولويات:

ومعناه وضع كل شيء في مرتبته بالعدل، ثم يقدم الأولى فالأولى، فلا يقدم غير المهم على المهم، ولا المهم على الأهم، ولا المرجوح على الراجح، ولا يكبر الصغير ولا يصغر الكبير، بل يوضع كل شيء في موضعه بناءً على معايير شرعية صحيحة يهدي إليها الرفيقان نور الوحي وسلامة العقل معاً.

وحديثنا دليل على عظم التمسك بالقرائن وأنها سبب للجنة: إن صدق العامل، فراعى السنة فيها والبعد عن المعائب والمعارض. وقد تفضل الله علينا ونحن قريبو عهد بشهر مبارك بوجوه الإحسان فانص: إذ تكثر فيه الطاعات ويتفضل الله على المسلمين فيه بأفضل من القربات، لكننا نذكر ببعض مما لاحظناه من إقبال الناس على نوافل العبادات وتقصيرهم في أصول المفروضات: فيفرضون في فرائض الصلوات والصدقات والزكوات وصلة الأرحام وتوظيف الأوقات لبقية وظائف الوقت من الواجبات: ثم هم بعد إهمالهم لهذا كله يحصرون رمضان في صيام عن الطعام والشراب وصلاة لتراويح نافلات، ولا شك أن هذا يتعارض مع فطنة المؤمن الذي يبحث عن المصلحة العليا التي تدخل صاحبها الجنة، فالمسلم يراعي فقه الأولويات التي تقره من رب الأرض والسموات.

وعندنا في هذا سنة إذا يقول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي: "إن الله قال: من عادى لي ولياً فقد آذنته

بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه، وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته، كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ويخذه التي أخذه، وإن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذته، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن: يكره الموت، وأنا أكره مساءته." (صحيح البخاري ٦٥٠٢)، هذا ولا شك أن من ترتب عقله وتشكل قلبه وفق أولويات الشرع ومراد الحق من العبد فهو موفق إن شاء الله.

هذا وإن كان الأمر ما سبق من مراعاة الأولويات: فإن من أهم ما يبحث العبد تحقيقه هو التوحيد ثم يتلوه ما بعده من الرقيات، وما أشمله من حديث معاذ رضي الله عنه قال: (كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر، فأصبحت يوماً قريباً منه ونحن نسير)، فقلت: يا رسول الله، أخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني عن النار. قال: "لقد سألت عن عظيم، وإنه ليسير على من يسره الله عليه: تعبد الله ولا شريك به شيئاً، وثقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت"، ثم قال: "ألا أدلك على أبواب الخير؟ الصوم جنة، والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار، وصلاة الرجل من جوف الليل، قال: ثم تلا: **نحى خنزيرهم ثم تصابح** - حتى بلغ - **هـ يسنن**، (السجدة: ١٦-١٧)، ثم قال: "ألا أخبرك برأس الأمر (كله) وعموده وذروة سنامه؟ قلت: بلى يا رسول الله، قال: "رأس الأمر الإسلام، وعموده الصلاة، وذروة سنامه الجهاد"، ثم قال: "ألا أخبرك بملاك ذلك كله؟" قلت: بلى يا (نبي) الله، فأخذ بلسانه، قال: "كف عليك هذا"، فقلت: يا نبي الله، وإننا لمأخذون بما نتكلم به؟ فقال:

"ثقلتك أمك (يا معاذ). وهل يغب الناس في النار على وجوههم - أو" على مناخرهم - إلا حصاد أسنتهم (رواه الترمذي، وقال، حديث حسن صحيح).

وسيلة الاعتقاد التي تدعو إلى العمل:

ومنها في حديثنا الجمع بين نصوص الوعد والوعيد في حالتنا خصوصاً. وهي وسطية الفهم: فلا يصلح فهم نصوص الوعد وحدها كما فعلت المرجنة ومن شابهها. ولا فهم نصوص الوعيد وحدها كما فهمت المعتزلة والخوارج ومن شابههما، وفي حالتنا هذه نجد من نصوص الوعد سؤال هذا الصحابي الجليل وشبيهه.

وجاء كذلك في الكتاب والسنة آيات وأحاديث كثيرة، تتضمن الوعيد الشديد بالعذاب الأليم، والخلود في النار لأهل الفسق والمعاصي، وأصحاب الكبائر، ووصفهم بالكفر والفسق والضلال ونحو ذلك؛ كقوله صلى الله عليه وسلم كما في حديث ابن مسعود رضي الله عنه في البخاري: "سباب المسلم فسوق وقتاله كفر" (صحيح البخاري ٧٠٧٦).

ووسطية أهل السنة في هذا أنهم يقولون في الوعيد: إن الموحد الذي استحق الوعيد بفعله هو بعد ذلك في مشيئة الله إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه. ويقولون في الوعد: إن الله لا يخلف وعده. وعليه فإن عصاة الموحدين من يَفُضَرُ له فلا يدخل النار ابتداءً، ومنهم من يدخلها ثم يخرج منها كما دلت عليه السنة الصحيحة في نصوص الوعد، فلا يخلد في النار بل ماله إلى الجنة.

فإذا جاءت نصوص تدل على أن من فعل كذا لا يعذب فهي محمولة على وجود المقتضي وانتفاء المانع، أو تحمل

على وجوه أخرى من التأويل ليحصل الجمع بينها وبين النصوص الدالة على وعيد عصاة الموحدين، لذلك كان هذا الفهم الوسطي السديد داعياً للخوف والعمل لا للاتكال والكسل وللرجاء والنشاط لا للقنوط والانقطاع.

الوسيلة في العمل طلب للنجاح:

وهذه تعني أن يبذل العامل وسعه في نيل رضا الله تعالى: فوعد النبي صلى الله عليه وسلم وعد صدق وقول حق يدعوه للعمل وليس للاتكال؛ إذ فهم من قوله صلى الله عليه وسلم: (أفلح من صدق) في بعض الروايات تفهم أن الثبات على هذه الفرائض يستلزم معية من الله، ولا تكون المعية إلا مع الصدق. والصدق لا يكون إلا بالحرص.

يقول الامام ابن القيم رحمه الله في كتابه الفوائد (٢٦٦): (ليس للعبد شيء أنفع من صدقه ربه في جميع أموره مع صدق العزيمة، فيصدقه في عزمه وفي فعله، قال الله تعالى: **مَنْ أَتَمَّرْ مَرْءٌ مَعَهُ فَؤَادَهُ لَكَ كَأَنْ يَدَّ يَدَهُ** (محمد: ٢١)، فسعادته في صدق العزيمة وصدق الفعل، فصدق العزيمة جمعها وعدم التردد فيها، بل تكون عزيمة لا يشوبها تردد ولا تلوم، فإذا صدقت بقي عليه صدق الفعل وهو است فراغ الوسع وبذل الجهد فيه، وأن لا يتخلف عنه شيء من ظاهره وباطنه، فعزيمة القصد تمنعه من ضعف الإرادة والهمة، وصدق الفعل يمنعه من الكسل والفتور. ومن صدق الله في جميع أموره صنع الله له فوق ما يصنع لغيره، وهذا الصدق معنى يلتزم من صحة الاخلاص وصدق التوكل، فأصدق الناس من صح اخلاصه وتوكله.

وفي هذا القدر الكافية، وأستغفر الله لي ولكم.

فقه المرأة المسلمة

٢٦٠

٢٠٠٩ / ١٠ / ١٠

كانوا يكرهون أن يتبعوا رمضان صوما خوفا أن يلحق ذلك بالقريضة.

قال الكاساني: المكروه هو أن يصوم يوم الفطر ويصوم بعده خمسة أيام، فاما إذا أفطر يوم العيد ثم صام بعده ستة أيام فليس بمكروه بل هو مستحب وستة أهـ.

قال ابن عبد البر في الاستذكار (٣/ ٣٨٠): لم يبلغ مالكا حديث أبي أيوب على أنه حديث مدني والإحاطة بعلم الخاصة لا سبيل إليه والذي كرهه له مالك أمر قد بينه وأوضحه، وذلك خشية أن يضاف إلى فرض رمضان، وأن يستبين ذلك إلى العامة، وكان- رحمه الله - متحفظا، كثير الاحتياط للدين.

واما صيام الستة الأيام من شوال على طلب الفضل وعلى التأويل الذي جاء في حديث ثوبان رضي الله عنه فإن مالكا لا يكره ذلك إن شاء الله. ثانيا: صيام الستة أيام من شوال متوالية عقب يوم الفطر أو متفرقة.

يجوز صيام السنة أيام من شوال متفرقة أو متتابعة في نول الشهر أو آخره: لأن الحديث ورد مطلقا، وهذا مذهب جمهور أهل العلم.

جاء في المجموع شرح المذهب (٤٢٧/٦): قال النووي: يستحب صوم ستة أيام من شوال لهذا الحديث، قالوا: ويستحب أن يصومها متتابعة في

١٠ / ١٠ / ٢٠٠٩

ذهب أكثر أهل العلم إلى استحباب صيام ست من شوال. وهذا مذهب الشافعي وأحمد وأكثر الحنفية وأكثر المالكية وداود الظاهري وغيرهم. واستدلوا على ذلك بما يأتي،

عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من صام رمضان ثم أتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر» أخرجه مسلم (١١٦٤).

وخالفهم في ذلك آخرون. قالوا، يكره صيام ست من شوال. وهذا مذهب أبي حنيفة ومالك.

وحجتهم في ذلك، حتى لا يلحق صيام شوال بالقريضة، فيظن الناس أنه واجب كصيام رمضان.

أقوال أهل العلم في المسألة:

١٠ / ١٠ / ٢٠٠٩

قال النووي في شرح مسلم (٢/ ٢١٤): فيه دلالة صريحة لمذهب الشافعي وأحمد وداود وموافقيهم في استحباب صوم هذه الستة.

قال السيوطي في مطالب أولي النهى (٣/ ١٣٦): بعد أن ذكر حديث الباب. قال أحمد: هو من ثلاثة أوجه عن النبي صلى الله عليه وسلم، ولا يجري مجرى التقديم لرمضان لأن يوم العيد فاصل.

جاء في بدائع الصنائع (٢/ ١١٧): قال أبو يوسف:

شوال ١٤٤٢ هـ - العدد ٦١٠ - السنة الواحدة والخمسون

أول شوال، فإن فرقها أو آخرها عن أول شوال جاز وكان شاعلا لأصل هذه السنة لعموم الحديث وإطلاقه.

جاء في شرح غاية المنتهى (١٣٦/٣): وسن صوم ستة أيام من شوال ولو متفرقة. والأولى تتابعها.

ثالثاً: هل يجوز صوم السنة من شوال قبل قضاء صيام رمضان؟

لم يرد في هذه المسألة نص من كتاب أو سنة ولم ينقد الإجماع على شيء صريح. فذهب بعض أهل العلم إلى أنه لا يجوز صيام الستة أيام من شوال قبل قضاء رمضان.

وحجتهم في ذلك: قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال، أخرجته مسلم» (١١٦٤).

وجه الدلالة: أن الذي عليه صوم من رمضان لا يقال له صام رمضان: لأنه لم يكمل عدة رمضان فلا يحصل له ثواب من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال.

ويرد على هذا القول من عدة وجوه:

الأول: أن صوم رمضان معلق في ذمته، فإذا صام ستاً من شوال ثم قضى ما عليه من صوم رمضان قبل دخول رمضان آخر فقد برئت ذمته وحصل له ثواب صوم الدهر كما جاء في الحديث، وأيضاً الحديث ليس فيه تصريح أن القضاء يكون أولاً ثم صوم الستة ثانياً. ولكن جاء في الحديث: «من صام رمضان، والذي يؤجل قضاء رمضان بعد أن يصوم الستة ثم يقضي ما عليه قبل دخول رمضان آخر يتعاقب عليه أنه صام رمضان».

الثاني: من أهم أكثر مبادئ فقه مريتي أو نحوه وأراد أن يصوم ستاً من شوال ليحصل على ثواب صوم الدهر. فإذا قلنا له: اقض ما عليك ثم صم الستة فقد يكون في ذلك مشقة كبيرة على بعض الناس.

أيضاً من أفطر رمضان كله لعذر وقلنا له: اقض ما عليك من صوم رمضان أولاً. ثم صم الستة فلم يستطع بأي حال من الأحوال. لأن قضاء رمضان استحوذ على شوال كله. وبذلك يفوته فضل صوم الستة.

الثالث: ثبت عن عائشة رضي الله عنها كما

جاء في الصحيحين، أنها كانت تقضي ما عليها من رمضان في شعبان وبعده عن عائشة رضي الله عنها أن تترك صوم الستة من شوال ويوم عرفة ويوم عاشوراء وصيام الاثنين والخميس وصيام ثلاثة أيام من كل شهر وتجو ذلك من صيام التطوع، فهذا دليل على جواز صيام التطوع قبل قضاء رمضان، ومن ثم جواز صيام الستة من شوال قبل قضاء رمضان. وإن كان الأفضل تقديم القضاء على صيام الست من شوال، والله تعالى أعلم بالصواب.

رابعاً: خروج المرأة الحائض يوم العيد:

عن أم عطية رضي الله عنها قالت: «كنا نؤمر أن نخرج يوم العيد حتى نخرج البكر من خدرها، حتى نخرج الحنظل، فيكن خلف الناس، فيكبرن بتكبيرهن، ويدعون بدعائهن يرجون بركة ذلك اليوم وطهرته». أخرجه البخاري (٩٧١)، ومسلم (٨٩٠).

رابعاً: الرخصة في اللعب الذي لا معصية فيه أيام العيد:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «بينما الحبيشة يلعبون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بجراهم، إذ دخل عمر بن الخطاب، فاهوى إلى الحبيشة يحسبهم بها، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «دعهم يا عمر». أخرجه البخاري (٢٩٠١)، ومسلم (٨٩٣).

الحبيشة: هي الحصى المنقار.

وعن عائشة رضي الله عنها: «أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها وصنفا جاريتان في أيام منى تدفان، وتضربان. والنبي صلى الله عليه وسلم معش يشوبه هاتئنهما أبو بكر فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه. فقال: «دعهما يا أبا بكر». فإنها أيام عيد. وتلك الأيام أيام منى». أخرجه البخاري (٩٨٧).

وقالت عائشة رضي الله عنها: «رايت النبي صلى الله عليه وسلم يسترني وأنا أنظر إلى الحبيشة وهم يلعبون في المسجد، فزجرهم عمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «دعهم أمنا بني أرفدة»، يعني من الأمن. أخرجه البخاري (٩٨٨).

والحمد لله رب العالمين.



فرحة العيد وتذكر الآخرين

عن أبي هريرة رضي الله عنه

أما السرور.. فإن المسلم تغمره نشوة سرور بانه أدرك شهر رمضان ووفقه الله لصيامه وإكمال عده. يستبشر بوعده الله له بالرحمة والمغفرة والعنتق من النار. وأما الأسف.. فإن المسلم يأسف لفراق شهر الخير والبركة كما يأسف الحبيب لفراق حبيبته. يأسف لانقضاء أيام النفحات. والخصوصيات. ومضاعفة الحسنات. ولكنهم يسألون الله أن يتقبل عملهم. وأن يتجاوز عن مسيئتهم. وأن يعيد عليهم مثل هذه الأيام. وهم في خير وأمن وإيمان واجتماع على الحق والعبادة وابتعاد عن الباطل والعصيان.

حق لمن أمثل امر مولود فصام وصلى وفهم أن يفرح يوم العيد كيف لا. وقد قال الله تعالى: «

(يونس: ٥٨).

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «للصائم فرحتان يفرحهما: إذا أفطر فرح بفطره. وإذا لقي ربه فرح بصومه» (متفق عليه: البخاري ١٩٠٤. ومسلم ١١٥١).

والعيد غبطة في الدين والطاعة. وبهجة في الدنيا والحياة ومظهر القوة والاخاء. انه فرحة بانتصار الإرادة الخيرة على الأهواء والشهوات والرضا بطاعة المولى. والوعد الكريم بالصور بالجنة والنجاة من النار.

والعيد موسم بهجة. ابتهاج بالتوفيق للطاعة. ولكن مع هذه البهجة. وهذا الفرح المدوح حري بنا جميعاً أن نتذكر أموراً مهمة لا ينبغي أن تغيب عن أذهاننا في يوم عيدنا. لأن من الناس من تطفئ عليه فرحة العيد فتستبد بمشاعره ووجدانه لدرجة تنسيه واجب الشكر والاعتراف بالنعمة. وتدفعه إلى الزهو بالجديد. والإعجاب بالنفس حتى يبلغ درجة المخيلة والتباهي. والكبر والتعالي. وما علم هذا أن العيد قد يأتي على أناس قد ذلوا من بعد عز. فتتهيج في نفوسهم الأشجان. وتتحرك في صدورهم كثير من الأحزان. ذاقوا من البؤس ألواناً بعد رغد العيش. وتجرعوا من العلقم كيزانا بعد وفرة النعيم. فاعتاضوا عن الفرح بالبكاء. وحل محل البهجة الأذن والعناء.

فتذكروا -إخواني- وأنتم تعيشون فرحة العيد إخواناً لكم اخترمتهم المنية وأدركهم الموت فلم يدركوا يومكم هذا. فهم في قبورهم محتجزون. وباعمالهم مرتهون. وبما قدمت أيديهم في هذه الحياة مجزيون. وتيقنوا -إخواني- انكم إلى ما صاروا إليه صائرون. فهم السابقون. وأنا إن شاء الله بهم لاحقون. فلا تنسوهم من دعوة صالحة بأن يغفر زلاتهم. ويتجاوز عن خطيئاتهم.

وتذكروا -إخواني- وأنتم تعيشون فرحة العيد بصحة وعافية إخواناً لكم أقعدهم المرض. وأعاقهم عن مشاركتكم الفرح. فاحمدوا الله على ما أنتم فيه من صحة وعافية وسلامة. ولا تنسوا إخوانكم أولئك من دعوة صالحة أن يشفي مريضهم. ويزيل بأسهم. ويفرج همهم. ويكشف كربتهم.

وتذكروا -إخواني- وأنتم تعيشون فرحة العيد بأمن وأمان وراحة وأطمئنان إخواناً لكم أهلكتهم الحروب. وأزقتهم الخطوب. وأقلقتهن الفتن. وتسلبت عليهم العدو.

فأريقت فيهم الدماء. وزملت النساء. ونُتِم الأطفال. ونهبت الأموال. فاحمدوا الله على ما أنتم فيه من أمن وأمان. ولا تنسوا إخوانكم أولئك من دعوة صالحة بأن ينقش الله كربهم. ويفرج همهم. ويكبت عدوهم.

وتذكروا -إخواني- وأنتم تعيشون فرحة العيد بالجلل البهية والملابس الجميلة إخواناً لكم أزفهم الفقر. وأقعدتهم الحاجة. فمَنَهم من لم يجد ملابس تواريه. أو مسكناً يؤويه. أو طعاماً يشبعه ويفضيه. أو شرباً يرويه. فاحمدوا الله على ما أنتم فيه من نعمة وخير. ولا تنسوا إخوانكم هؤلاء من دعوات صالحات بأن يغنيهم الله من فضله. يغني فقيرهم. ويشبع جائعهم. ويكسو عاريهم. ويسد حاجاتهم. ويكشف فاقتهم. ولا تنسوهم كذلك من مديد المساعدة لهم. إما بمال أو لباس أو طعام أو لحاف **وَمَا أَفْنَأُ أَحْسَرَ مِنْ نَارِ عَجْرَةٍ بِأَقْدَمِ نَارِ رَأْسِ نَارٍ (المزمل: ٢٠).**

وتذكروا -إخواني- وأنتم تعيشون فرحة العيد بإكمال الطاعة في رمضان وإتمام الصيام والقيام والتنافس في الطاعات. والتسابق في الخيرات. بفضل الكريم الوهاب. يوجد إخوان لكم قيدتهم الذنوب. وكبلتهم الخطايا. فمضى المؤمنون المجدون في طاعة الله. وتنافس الصالحون في التقرب إليه سبحانه. وهؤلاء في لهوهم وغيهم سادرون. وعن طاعة الله والتقرب إليه متقاعسون. وعلى المعاصي والخطايا والاثام مكبون. تمر عليهم مواسم العبادة والمنافسة في فعل الخير فلا يتحركون. فاحمدوا الله على ما أمدهم به من توفيقه. وما هداكم إليه من التقرب إلى مرضاته. قال الله تعالى: .

رَبِّهِمْ سَبَّحْتَ رَبَّهُمْ صَبَّحُوا وَخَبَّرُوا بِحَمْدِكَ
يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (فاطر: ٢٢).
فلا تنسوا إخوانكم أولئك من دعوة صالحة

أن يهديهم ربهم إلى الخير، وأن يردهم إلى الحق رداً جميلاً ويوفق حائرهم، ويشرح صدورهم، ويحبب إليهم الإيمان ويزينه في قلوبهم.

وتذكروا -إخواني- وأنتم تعيشون فرحة العيد أن استدامة أمر الطاعة وامتداد زمانها زاد الصالحين، وتحقيق أمل المحسنين، وليس للطاعة زمن محدود ولا للعبادة أجل معدود. بل هي حق لله على العباد يعمرون بها الأكوان على مر الأزمان، وشهر رمضان ميدان لتنافس الصالحين ونسابق المحسنين. يسمون بأرواحهم إلى الفضائل ويمنعون عنها الرذائل، ويجب أن تسير النفوس على نهج الهدى والرشاد بعد رمضان.

فالمسلم حقاً من تكون تقوى الله شعاره طيلة عمره، وليأسه مدة حياته، والمؤمن الحق من يكون عمله بالطاعات، واجتنابه للمعاصي والخطيئات، ديناً له ومنهاجاً، إلى أن يتوفاه الله، فلا تزيده مواسم الخير إلا اجتهداً في العبادة، وحرصاً على الطاعة، قرأ الحسن البصري رحمه الله قوله تعالى: **«... حتى يذهب نور...»** (الحجرات: ٩٩)، فقال: «إن الله لم يجعل لعمل المؤمن أجلاً دون الموت، (ابن المبارك في الزهد: ١٨).

واعلموا -إخواني- أن للقبول والريح في هذا الشهر علامات، وللخسارة والرد أمارات، وإن من علامة قبول الحسنة فعل الحسنة بعدها، ومن علامات السيئة السيئة بعدها، فأتبعوا الحسنات بالحسنات تكن علامة على قبولها، وأكثروا من الحسنات بعد السيئات تكن كفارة لها ووقاية من خطرها. قال الله تعالى: **«... حسنة يضاعف...»** (نور: ١١٤)، والمعنى: بأن كان مقبلاً على الخير، حريصاً على الطاعة، مواظباً على حضور الجمع والجماعات، بعيداً عن المعاصي والسيئات، فهذه أماراة قبول عمله، إن شاء الله تعالى.

أما من كان حاله بعد رمضان كحال قبله، هجر الطاعات والانغماس في المعاصي

والسيئات، فهذا أمره إلى مولا. وأخيراً تذكروا -إخواني- وأنتم تعيشون فرحة العيد أن يكون هذا العقد نقطة تحول من حياة الفرقة والاختلاف، إلى الاجتماع على كلمة التوحيد والائتلاف، إن أخوة الإسلام هي روح الإيمان القوي، ولياب المشاعر الفياضة، التي يكنها المسلم لإخوانه، حتى إنه ليحيا بهم، ويعيش معهم وفيهم، فكانهم جميعاً أغصان تفرعت من دوحة واحدة، وانبثقت من أصل واحد، تبقى القاعدة الكبرى التي يقوم عليها المجتمع الإسلامي العالمي، الذي تضمه أصرة خاصة، وتظله راية واحدة لا ثاني لها، إنها راية الإيمان وأصدر الأحرار في الإسلام، يقول الله تعالى:

(الحجرات ١٣)

يقوم إخوان العقيدة مقام إخوان النسب، وتحل رابطة الإيمان محل الروابط المادية، والمصالح الشخصية، والمطامع الذاتية، فيه يحب المسلم لإخوانه المسلمين ما يحب لنفسه يحرر لحررتهم، ويفرح لفرحهم، ويشاطرهم أفرحهم وأتراحهم.

كم هو جميل أن يتذكر هذا وذاك يوم العيد! وقد قيل، من أراد معرفة أخلاق الأمة فليراقبها في أعيادها؛ إذ تنطلق فيه السجايا على فطرتها، وتبرز العواطف والميول والعادات على حقيقتها، والمجتمع السعيد الصالح هو الذي تسمو أخلاقه في العيد إلى أرفع ذروة، وتمتد فيه مشاعر الإخاء إلى أبعد مدى، حيث يبدو في العيد متماسكاً متعاوناً متراحماً، تخفق فيه القلوب بالحب والود والبر والصفاء.

إخواني الكرام: تقبل الله منا ومنكم الصيام والقيام، ووزقنا وإياكم حسن الختام، وجعلنا وإياكم من أهل الجنة دار السلام، وأعاد علينا وعليكم هذا العيد السعيد أعواماً عديدة، وأزمنة مديدة، ونحن في أمن وأمان وإيمان، وطاعة وإحسان، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

الطريق إلى مغفرة الذنوب

يحمد الله رب العالمين ونصلو ونسلم على من رسله به رحمة للعالمين
وعسى أنه سبحانه . ساعة في يوم ندين
من بعد أن لا نقول حين نقول الذنوب ذنوبنا وسوف نذكر
نعتنا منها شئنا باسمه تعالى تسبيح

بسم الله الرحمن الرحيم

(النساء: ١١٠).

بينما صلى الله عليه وسلم يؤتى على تلك المغفرة
عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول،
قال الله تبارك وتعالى، يا ابن آدم إنك ما
دعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان
فيك ولا ابالي. يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك
عتان السماء ثم استغفرتني غفرت لك
ولا ابالي. يا ابن آدم إنك لو أتيتني بقراب
الأرض خطايا ثم لغتني لا تشرك بي شيئاً
لأتيتك بقرابها مغفرة. (صحيح الترمذي
للألباني: ٢٨٠٥).

وسائل مغفرة الذنوب

نستطيع أن نوجز بعض وسائل وأسباب
مغفرة الذنوب في الأمور التالية:

(١) كلمة التوحيد:

عن عبد الله بن عمرو بن العاص، رضي
الله عنهما، قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم:

المغفرة، معناها: العفو والتجاوز عن الذنوب.
والاستغفار هو طلب المسلم من الله تعالى أن
يستر ذنوبه وغيوبه، ويعفو عنها.

الغفور والغفار من أسماء الله الحسنى

قال سبحانه: (١) ... وقال
تعالى: (٢) ... وقال
تعالى: (٣) ...

قال الإمام ابن الأثير (رحمه الله): الغفور
والغفار من أسماء الله تعالى الحسنى، وهما
من أبنية المباعدة، ومعناها المناقاة للذنوب
عباده وغيوبهم، المتجاوز عن خطاياهم
وذنوبهم. (النهاية لابن الأثير ج ٣ ص ٣٧٣).

هذا هو الغفور والغفار

قال سبحانه: (١) ... وقال سبحانه: (٢) ...

عليه وسلم. ان الله سيخلص رجلا من امتي على رؤوس الخلائق يوم القيامة فيبشر عليه تسعة وتسعين سجلا كل سجل مثل مد البصر ثم يقول: اتكبر من هذا شيئا اظلمك كتبتي الجاهلون؟ فيقول: لا يا رب. فيقول: اهلك عذره فيقول: لا يا رب. فيقول: بلى ان لك عندي حسنة. فانه لا ظلم عليك اليوم. فتخرج بطاقة فيها: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله. فيقول: اخضر ورتك. فيقول: يا رب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات؟ فقال: إنك لا تعلم. قال: فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة فلا يثقل مع اسم الله شيء. (صحيح الترمذي للألباني: ٢١٢٧).

(٢) تَقَرَّى اللَّهُ مَعَالَى

قال الله عز وجل: (٥) تَقَرَّى اللَّهُ مَعَالَى الْعِلَادِ فِي كُلِّ نَفْسٍ فَحَرِّمْنَا عَلَى الْبَشَرِ نَفْسَهُ (٢٩: الانفال).

٣ لا شريك له صلى الله عليه وسلم

قال الله تعالى: (٥) تَقَرَّى اللَّهُ مَعَالَى الْعِلَادِ فِي كُلِّ نَفْسٍ فَحَرِّمْنَا عَلَى الْبَشَرِ نَفْسَهُ (٢٩: الانفال).

(٤) الْجَهَنَّمَاتُ تَحْمِلُ السِّنَاتِ

قال الله عز وجل: (وَأَمِيرُ أَلْسِنَةٍ طَرَفُهَا) وَرِيفَاتُ السُّلَيْمِ الْحَسَنِيَّةُ يَدْفَعُ الشَّيْطَانَ دَفْعًا سَدْرِيًّا (هود: ١١٤)، وعن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه، قال: قلت: يا رسول الله، أوصني. قال: إذا عملت سيئة فأتبها حسنة تمحها. (صحيح الجامع للألباني: ٦٩٠).

(٥) رَدَّدَ الْأَدَانِ

عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أنه قال: من قال حين يسمع المؤذن أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمدا عبده ورسوله. رضيت بالله رباً وبمحمد رسولا، وبالإسلام ديناً. غفر له ذنبه. (مسلم: ٢٨٦).

(٦) الْوُضُوءُ نَامُ الْحَسَنِ

عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطايا من جسده، حتى تخرج من تحت أظفاره. (مسلم: ٢٤٥).

(٧) الذَّهَابُ إِلَى الْمَسَاجِدِ وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ

روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ألا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا: بلى يا رسول الله قال: إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة، فذلكم الرباط. (مسلم: ٢٥١).

(٨) إِقَامَةُ الصَّلَاةِ الْمَفْرُوضَةِ

عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها إلا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يؤت كبيرة وذلك الدهر كله. (مسلم: ٢٢٨).

(٩) الْأَذْكَارُ عَقِبَ الصَّلَاةِ الْمَفْرُوضَةِ

عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: من سبح الله في ذبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين، وحمد الله ثلاثا وثلاثين، وكبر الله ثلاثا وثلاثين، فتلك تسعة وتسعون. وقال: تمام المائة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير. غفرت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر. (مسلم: ٥٩٧).

(١٠) اتْلَاوَهُ الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ

عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ان سورة من القرآن ثلاثون آية شفعت لرجل حتى غفر له، وهي سورة تبارك الذي بيده الملك. (صحيح الترمذي للألباني: ٢٣١٥).

(١١) النُّبُوَّةُ الصَّادِقَةُ

(١) قال سبحانه: (وَالَّذِينَ آمَنُوا أَكْبَرُ) من عباده وامتوا من ربك من عباده لعمركم (٢٨: النور).

(الأعراف: ١٥٣).

(٢) روى مسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إِنْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبْسُطُ يَدَهُ بِاللَّيْلِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ النَّهَارِ وَيَبْسُطُ يَدَهُ بِالنَّهَارِ لِيَتُوبَ مُسِيءُ اللَّيْلِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا. (مسلم: ٢٧٥٩).

(١٢) خشية الله في السر والعلانية

قال تعالى: (.....) (الملك: ١٢).

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: كَانَ رَجُلٌ يَسْرِفُ عَلَى نَفْسِهِ فَلَمَّا حَضَرَ الْمَوْتُ قَالَ لِنَبِيِّهِ: إِذَا أَنَا مِتُّ فَأَخْرِقُونِي، ثُمَّ أَطْحَنُونِي، ثُمَّ ذَرُونِي فِي الرِّيحِ، فَوَاللَّهِ لَنَرُّنَ قَدْرَ عَلَيَّ رَبِّي لِيُعَذِّبَنِي عَذَابًا مَا عَذَابُهُ أَحَدًا. فَلَمَّا مَاتَ فَعَلَ بِهِ ذَلِكَ، فَأَمَرَ اللَّهُ الْأَرْضَ فَقَالَتْ: أَجْمَعِي مَا فِيكَ مِنْهُ، فَفَعَلَتْ، فَإِذَا هُوَ قَائِمٌ. فَقَالَ: مَا حَمَلْتُكَ عَلَى مَا صَنَعْتُ؟ قَالَ: يَا رَبِّ خَشِيتُكَ، فَغُفِرَ لَهُ. (البخاري: ٣٤٨١، ومسلم: ٢٧٥٦).

(١٣) الدعاء في ثلث الليل الأخير

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْأَخِيرِ يَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ. (البخاري: ١١٤٥ ومسلم: ٧٥٨).

(١٤) دعاء كفارة المجلس

عن جبير بن مطعم رضي الله عنه، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ، فَقَالَهَا فِي مَجْلَسٍ ذَكَرَ كَانَتْ كَالطَّابَعِ يُطْبَعُ عَلَيْهِ، وَمَنْ قَالَهَا فِي مَجْلَسٍ لَغْوٍ كَانَتْ كَفَّارَةً لَهُ. (صحيح الجامع

للألباني: ٦٤٣٠).

(١٥) صوم شهر رمضان وقبائمه

عن أبي هريرة، رضي الله عنه، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. (البخاري: ١٩٠١، ومسلم: ٧٦٠). وعن أبي هريرة، رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. (البخاري: ٢٠٠٩، ومسلم: ٧٥٩).

(١٦) صوم التطوع

عن أبي قتادة رضي الله عنه، قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ؛ فَقَالَ: يَكْفِرُ السَّنَةَ الْمَاضِيَةَ وَالْبَاقِيَةَ. قَالَ: وَسَمِعْتُ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَاشُورَاءَ؛ فَقَالَ: يَكْفِرُ السَّنَةَ الْمَاضِيَةَ. (مسلم: ١١٦٢).

(١٧) الحج والعمرة

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتَ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ. (البخاري: ١٥٢١، ومسلم: ١٣٥٠).

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَإِنَّهُمَا يَنْقِيَانِ الْفَقْرَ وَالذَّنْبَ كَمَا يَنْقِي الْكَبِيرُ حَبِثَ الْحَدِيدِ وَالذَّهَبَ وَالْفُسَّةَ وَلَيْسَ لِلْحَاجَّةِ الْمُبْرُورَةِ نَوَابٌ إِلَّا الْجَنَّةُ. (صحيح الترمذي للألباني: ٦٥٠).

(١٨) الأدكار الصحيحة

عن أبي هريرة رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: مَنْ قَالَ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ، فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ، حُطَّتْ خَطَايَاهُ وَأَنْ كَانَتْ مِثْلَ زَيْدِ الْبَحْرِ. (البخاري: ٦٤٠٥، ومسلم: ٢٦٩١). عن سعيد بن أبي وقاص رضي الله عنه، قال: كُنَّا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ



وسلم. فقال: أيفجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة؟ فسأله سائل من جلسائه: كيف يكسب أحدنا ألف حسنة؟ قال: يسبح مائة تسبيحة، فيكتب له ألف حسنة، أو يحط عنه ألف خطيئة. (مسلم: ٢٦٩٨).

(١٩) حضور مجالس الذكر

عن سهل بن حنظلة: رضي الله عنه. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من جلس قوم مجلسا يذكرون الله عز وجل فيه، فيقومون حتى يقال لهم قوموا، قد غضر الله لكم ذنوبكم، ويدلت سيناكم حسنتا. (صحيح الجامع للألباني: ٥٦١٠).

(٢٠) الصلاة على نبينا صلى الله عليه وسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحطت عنه عشر خطيئات ورفعت له عشر درجات. (صحيح النسائي للألباني ج١ ص ٤١٥).

(٢١) الصبر على البلاء

عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ما يصيب المسلم من نصب (تعب) ولا وصب (وجع) ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها. (البخاري: ٥٦٤١، ومسلم: ٢٥٧٣).

(٢٢) المصافحة

عن البراء بن عازب، رضي الله عنه. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يفترقا. (صحيح أبي داود للألباني: ٣٤٤٣).

(٢٣) الغزو عن الناس

قال سبحانه: (١) الَّذِينَ يُبْذَرُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَنَّهُمْ يُغْفَرُونَ لَهُمْ ذُنُوبُهُمْ وَأُزِيدُوا كَرَمًا (النور: ٢٢). وعن أبي هريرة رضي الله عنه. عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: كان تاجر يذاين الناس فإذا رأى مغسرا قال لفتيانه: تجاوزوا عنه لعل الله أن يتجاوز عنا

فتجاوز الله عنه. (البخاري: ٢٠٧٨، ومسلم: ١١٥٦٢).

(٢٤) الصدقات

قال الله تعالى: (يَرْفَعُ اللَّهُ ذِكْرَ مَنْ يَشَاءُ حَتَّى ضَعِيفَةٌ) (التقابن: ١٧)، وعن كعب بن عجرة رضي الله عنه. قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: الصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار. (صحيح الترمذي للألباني: ٥٠١).

(٢٥) قيام الليل

عن أبي أمامة الباهلي، رضي الله عنه. عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم، وهو قرية إلى ربكم، ومكفرة للسيئات، ومنهاة للأثم. (صحيح الترمذي للألباني: ٢٨١٤).

(٢٦) إزالة الأذى عن الطريق

عن أبي هريرة، رضي الله عنه. أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: بينما رجل يمشي بطريق وجد غصن شوك على الطريق فأخذه، فشكر الله له فغفر له. (البخاري: ٦٥٢، ومسلم: ١٩١٤).

(٢٧) إفشاء السلام والكلام الحسن

عن هاني بن زيد، رضي الله عنه. قال: قلت: يا رسول الله. ذلني على عمل يذللني إليه. قال: إن من موجبات المغفرة، بذل السلام، وحسن الكلام. (صحيح الجامع للألباني: ٢٢٣٢).

(٢٨) نيل شفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم

عن أنس بن مالك، رضي الله عنه. عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال: شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي. (صحيح أبي داود للألباني: ٣٩٦٥). وأجر دعواتنا أن الحمد لله رب العالمين. وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى اله وأصحابه، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

غزوة بدر

٦

لقد نجح أبو جهل في استئثار عتبة بن ربيعة للقتال عن طريق اتهامه بالهين والخوف من القتال، فحمي ورد عليه قائلا إياي تمير يا مصفر استه ستعلم غذا من الجبان..

كما في حديث علي أن عتبة كان ينهى عن القتال ويقول لهم: يا قوم! اغضبوها اليوم برأسي، وقولوا: جئنا غشبة، وقد علمتم أني لست بجبنكم قال: فسمع ذلك أبو جهل، فقال أنت تقول هذا؟ والله لو غيرك يقول هذا لأعضضته قد ملأت رنتك حوئك رعبا فقال عتبة إياي تمير يا مصفر استه؟ ستعلم اليوم أيا الجبان قال: فبرر عتبة وأخوه شسة وابنه الوليد حمية فقالوا: من يبارز؟ فخرج عتبة من الانصار ستة فقال عتبة: لا نريد هؤلاء، ولكن يبارزنا من بني عمنا من بني عبد المطلب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قم يا علي وقم يا حمزة، وقم يا عبيدة بن الحارث بن المطلب فقتل لله تعالى عتبة، وشيبة، ابني ربيعة، والوليد بن عتبة وجرح عبيدة. اه مستند الإمام أحمد يستند صحيح (٩٤٨).

فحمي عند ذلك عتبة بن ربيعة وأراد أن يظهر شجاعته، فبرر بن أخيه شسة وابنه الوليد. فلما توسطوا بين الصفين دعوا إلى البرار فخرج اليهم فنيه من الانصار ثلاثة فقالوا: من نم؟ قالوا رهنم من الانصار فقالوا: ما لنا بكم حاجة.

أحرجوا الناس أكفأ من قوما.

فقال لنبي صلى الله عليه وسلم: قم يا عبيدة وقم يا حمزة، وقم يا علي.

فبارز عبيدة، وكان أسن القوم، غشبة، وبارز حمزة شيبة، وبارز علي الوليد بن عتبة.

فم حمزة فله من سبه أن قتله وأما علي فلم يمهل

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على نبينا
محمد وعلى آله وصحبه
أجمعين، أما بعد، فنكمل
ما سبق من أحداث غزوة
بدر الكبرى، وقد ذكرنا في
العدد السابق ما كان من
عتبة بن ربيعة ومحاولته
اقناع المشركين بالتراجع عن
الحرب ولكنه فشل في ذلك
بل حمي للقتال! جراه اثاره
أبي جهل له! فماذا قال له؟

الوليد أن قتله. واختلف غيبدة وعتبة بينهما بضريتين. كلاهما أثبت صاحبه. وكثر حمزة وعلي بأسيافهما على عتبة: فقتلاه. واختلما صاحبهما فحازاه إلى أصحابهما رضي الله عنهم. سيرة ابن كثير (١٤٦٢).

وعن ابن عباس أن عتبة بن ربيعة قتل غيبدة بن الحارث مبارزة. ضربة عتبة على ساقه فقطعها. "فحمله رسول الله صلى الله عليه وسلم فمات بالصفراء منحرفه من يسر فدفنه هناك روى الحاكم في المستدرک (٤٨٦٢). ثم قال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وأصل القصة في المحاري عن علي رضي الله عنه أنه قال: إن أول من يحسب بين يدي الرحمن للخصومة يوم القيمة: وهما فليس من عبدي وفيهم أنزلت. (١٩) قال: هو الدس بسرو يوم نذر حمزة... إلخ "البخاري (٣٩٦٥).

وفي قصة المبارزة فوائد منها ما يلي:

١- وقوله: "لاعضضته"، أي: قلت له: اعضض هن أهلك (أي: هزجه).

٢- وقوله: "يا مفسر منته"، إذا صفعه بالصفرة. "والاست" هو الدبر. وهي كلمة ذم تقال للرجل المترف الذي يؤثر الراحة. وسادة العرب لا تستعمل الخلق والطيب إلا في الدعة والخمس وتعيبه في الحزب أشد العيب ويبدو أنه لما سلمت العير وأراد أن تعرف عليه القيس بن استعمل الخلب. فلذلك قال له عتبة هذه المقالة... وقوله مفسر منته إنما أراد مفسر بدنه ولكنه قصد المبالغة في الذم فخص منه بالذكر ما يسوءه أن يذكر. الروض الأتق (٨١/٥).

٣- وعبيدة- بضم العين- بن الحارث بن عبد المطلب وكان أس من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشر سنين. وكان له قدر ومنزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقيل اسمه: أبو عبيدة- بن الحارث والصحيح: "عبيدة" عمدة القاري (١٢٤/١٧). ومطالع الأنوار (٩٧/٥).

٤- فيه إباحة المبارزة في جهاد الكفار. ولم يختلفوا في جوازها إذا أذن الإمام. واختلفوا فيها إذا لم يكن عن إذن من الإمام. فجوزها جماعة: ومنعها آخرون. شرح السنة للبغوي (٩٧/١١).

وفي الحديث ما يفيد جوازها بإذن الإمام وبغير إذنه. وذلك أن مبارزة حمزة وعلي رضي الله عنهما كانت بإذن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه إذن من النبي صلى الله عليه وسلم للأنصارين الذين خرجوا إلى عتبة وشيبة قبل علي وحمزة ولا إنكار من النبي صلى الله عليه وسلم عليهم في ذلك. معالم السنن (٢٧٩/٢).

٥- وفيه دليل على أن مفوعة المبارز جارية إذا صفع أو عجز عن قرنه. وفيه قال الشافعي. وأحمد. وأصحاب. ووجه الجواز: أنهم قد رضوا بتعاونهم: فهم كجماعة الجيش تلقى جماعة جيش آخر فلا بأس بتعاونهم. المنقى للباقي (١٩٠/٣).

٦- قال ابن هبيرة: في هذا الحديث من الفقه أن علياً وحمزة وعبيدة رضي الله عنهم كانوا أول من قاتل يوم بدر. وهو معنى قول علي: "أنا أول من يجتو للخصومة بين يدي الرحمن يوم القيامة". الإفصاح (٢٧٢/١).

٧- وفيه فضيلة ظاهرة لعمزة وعلي وعبيدة رضي الله عنهم. فتح الباري (٢٩٨/٧).

٨- قال ابن القيم: تأمل أسماء الستة المتبارزين يوم بدر كيف اقتضى القدر مطابقة اسمهم لأحوالهم يومئذ فكان الكفار: شيبة. وعتبة. والوليد. ثلاثة أسماء من الضعف. فالوليد له بداية الضعف وشبه له نهاية لصعف كما قال تعالى: "له الذي حلقتكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قود ثم جعل من بعد قود ضعفاً وشيبة وعتبة من لعب فدل اسمهم على عتب يحل بهم. وضعف ينالهم وكان أقرانهم من المسلمين علي وعبيدة. والحارث رضي الله عنهم ثلاثة أسماء تناسب أوصافهم وهي: العلو. والعبودية. والسعي الذي هو الحرك فعملوا عليهم بعبوديتهم وسعيهم في حرك الأخيرة. "زاد المعاد (٣١٠/٢).

٩- وفي الحوار بين أبي جهل وعتبة أن أجواء الحروب والفتن تضيق فيها أصوات العقلاء وتذهب آراء المصلحين سدى.

النبي القائد (٤/٧٩).

لرحمة الله ولله المصير

واستشاط الكفار غضباً للبدية السيئة التي صادفتهم ثم تراحف الناس. ودنا بعضهم من بعض. وشد الكفار على المسلمين. وشبهت الحرب.

فرمى مهجع مولى عمر بن الخطاب-رضي الله عنه- بسهم فقتله. فكان أول قتيل من المسلمين. ابن هشام (٢٣٩/٢).

ثم رمى حارثة بن سراقة-رضي الله عنه- وكان في النظارة- وهو بشر من الحوض بسهم غرب فأصاب نحره فقتله فكان أول قتيل من الأنصار. وجاءت أمه تقول: يا نبي الله لا تحذثني عن حارثة: فإن كان في الجنة صبرث. وإن كان غير ذلك اجتهدت عليه في اليكأ. فقال صلى الله عليه وسلم: "يا أم حارثة! إنها جنان في الجنة. وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى". وكان ذلك قبل تحريم الخمر. الفتح (١٠٨/٦).

قال ابن كثير وفيه حديث عظيم عن فضل أهل بدر. فإن هذا الذي لم يكن في حيحة القتال. ولا في حومة الوغى. بل كان من النظارة من بعيد. وإنما أصابه سهم غرب. وهو يشرب من الحوض. ومع هذا أصاب بهذا الموقف الفردوس الأعلى التي هي أعلى الجنان. ومنه تفسر أنهار الجنة التي أمر الشارع أمته إذا سألوا الله الجنة أن يسألوه بإياها. فإذا كان هذا حال هذا. فما ظنك بمن كان واقفاً في نحر العدو وعدوه على ثلاثة أضاعفهم عدداً. وعدداً. البداية والنهاية (٣٤٨/٣).

وامام هذا الهجوم العام من المشركين كان النبي صلى الله عليه وسلم يدير الأمر في عدة اتجاهات:

الأول: المنهجية التي سلكها في القتال وقد سبق ذكرها قبل ذلك ومنها قوله: "إن اكنفوكم فانصحوهم بالنبل".

الثاني: التحريض على القتال بالتذكير بالجنة. حيث وعد من يقتل صابراً محتسباً بأن له الجنة وقال: "قوموا إلى جنة عرضها السموات والأرض" صحيح مسلم (١٩٠١).

وقد أثر هذا التحريض في الصحابة تأثيراً عظيماً بدا على أثره بطولات نادرة كما سيأتي.

الثالث: الاجتهاد الدعاء:

وهنا موقف من المواقف التي اجتهد فيها النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء كما في حديث عمر رضي الله عنه قال: لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "اللهم أنجز لي

ما وعدتني. اللهم إن تهلكت هذه العصابة من أهل الإسلام فلا تعبد بعد في الأرض أبداً".

وه قد هز رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الله تعالى في إثابة نبي. وإحاح عبد. ودعاء مضطرب. وشقع لهذه العصابة في كلمات صريحة واضحة. هي خير تعريف لهذه الأمة. وبيان لهمتها وغرضها الذي خلقت له. وكان كما أخبر الله تعالى: "قل ما يغيا بكم ربي لولا دعاؤكم فقد كذبتم فسوف يكون لزاماً".

وعن علي قال: لما كان يوم بدر قاتلت شيئاً من قتال. ثم جئت مسرعاً: لأنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم. ما فعل؟ فجئت فأجده وهو ساجد يقول: "يا حي يا قيوم". لا يزيد عليها... فلم يزأ يقول ذلك حتى فتح الله عليه. المستدرك (٨٠٩) وقال صحيح. وقال العفاني: وسنده حسن. اللؤلؤ المكنون (٤٠٧/٢).

الرابع: البشارة بالنصر: فمما زاد في نشاط المسلمين واندفاعهم في القتال سماعهم قول النبي صلى الله عليه وسلم: "سيهزم الجمع ويولون الذبر" سيرة الصلابي (٤١٠).

ومن البشارة الإخبار بمصارع المشركين يوم بدر وقد ثبت إخباره عليه السلام بمواضع مصارع زعوس المشركين يوم بدر ومقتضى حديث ابن مسعود أنه أخبر بذلك يوم الواقعة. وهو مناسب. وفي الحديثين الآخرين عن أنس وغيره ما يدل على أنه أخبر بذلك قبل ذلك بيوم. ولا مانع من الجمع بين ذلك. بأن يخبر به قبل بيوم وأكثر. وأن يخبر به قبل ذلك بساعة يوم الواقعة. السيرة لابن كثير (٤٢٠/٢).

الخامس: النزول أرض المعركة وإظهار الشجاعة التي لا تقير لها

عن علي. قال: لقد رأيتنا يوم بدر ونحن نلوذ برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أقرننا إلى العدو. وكان من أشد الناس يومئذ بأساً. صحيح: رواه ابن أبي شيبه (٣٣٢٨١).

وهذا ما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم فماداً عن أبي جهل؟ وهو ما تذكره في العدد القادم أن شاء الله تعالى. وصلى الله على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم. والحمد لله رب العالمين.

أحكام صلاة العيد

٢٢٣ / من مبادئ الفقه

الحمد لله رب العالمين.
والصلاة والسلام على خير
المرسلين. وبعد،
فهذه بعض الأحكام الشرعية
التي تتعلق بصلاة العيد.

١- أولاً: متى فرضت صلاة العيد؟

فرض صياح رمضان في السنة
الثانية من الهجرة. وشرعت
صلاة العيد وزكاة الفطر في
تلك السنة. ويؤيد ذلك ما
ذكره ابن حبان وغيره، أن
أول عيد صلاه النبي صلى
الله عليه وسلم عيد الفطر
في السنة الثانية من الهجرة.
وهي التي فرض رمضان في
شعبانها (انظر: مرقاة المفاتيح
١٠٦٠/٣، سيل السلام ١/٤٣٦،
إرشاد الساري ٢/٢٠٦).

ثانياً: حكم صلاة العيد،

اختلف في حكم صلاة العيد
بعد إجماع الأمة على
مشروعيتها على أقوال
ثلاثة:

١- سنة مؤكدة، وهو
مذهب مالك والشافعي
وعليه جمهور أهل العلم.

ومن أدلتهم حديث طلحة
بن عبيد الله رضي الله عنه
قال: جاء رجل من أهل نجد
... وفيه هذا هو يسأل عن
الإسلام. فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم: خمس
صلوات في اليوم والليلة. فقال:
هل علي غيرها؟ قال: لا إلا أن
تطوع ... (صحيح البخاري
ومسلم وغيرهما). فاستدلوا
من الحديث أنه لا يجب إلا
الصلوات الخمس. ولأنه لم
يشرع لها لأن كالصلوات
الواجبة.

٢- واجبة على الكفاية،
(لو صلاها بعضهم سقطت
عن الباقيين)، وهو مذهب
الحنابلة وبعض أهل العلم.
قالوا: لأنها صلاة لا يشرع لها
أذان والاستماع إلى خطبتها
ليس بواجب. فلو كانت واجبة

لوجب الاستماع إلى خطبتها.
٣- واجبة وجوباً عينياً، وهو
مذهب أبي حنيفة وبعض
أهل العلم واختاره شيخ
الإسلام ابن تيمية وابن القيم
 وغيرهم. ومن أدلتهم:

أ- قوله تعالى: (مَنْ لَمْ
يُحَاجَّزْ) (الكوثر: ٢)، والأمر
للوجوب. وكذلك قوله
تعالى: (وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى
مِنْكُمْ وَلَمَّا كُنْتُمْ تُفَكِّرُونَ)
(البقرة: ١٨٥). والأمر
بالتكبير أمر بالصلاة: لأنها
تشتمل على التكبير.

ب- حديث أم عطية رضي
الله عنها عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال:
ليخرج العواتق وذوات الخدور
والحيض. فليشهدن الخير
ودعوة المسلمين. وليفتزل
الحيض المصلى. فقالت امرأة:
يا رسول الله، هل علي إحداثا
بأس إن لم يكن لها جلباب أن
لا تخرج؟ قال: فلتعزها اختها
من جلبابها... (صحيح
البخاري ومسلم وغيرهما).

عليه

ج. مواظبة النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة العيدين. وكذلك الخلفاء الراشدين من بعده.

د- أن صلاة العيد من أعظم شعائر الإسلام الظاهرة كالجمعة.

هـ- أن صلاة العيد إذا اجتمعت مع صلاة الجمعة في يوم واحد سقط وجوب الجمعة، وما ليس بواجب لا يسقط ما كان واجبا.

و- أجابوا عن حديث الأعرابي (خمس صلوات في اليوم واليلة) أن النبي صلى الله عليه وسلم خص الخمس صلوات بالذكر لتكررها في اليوم واليلة خمس مرات. أما غيرها من الصلوات كالعيدين والجنائز والاستسقاء... فلا تتكرر كالصلوات الخمس).

ز- والقول بانها من فرض الكفايات كصلاة الجنائز غير متوجه؛ لأنه من المعلوم أن فرض الكفاية يجزئ فيه قيام البعض به فقط. فكيف يتأتى هذا مع الاجتماع لصلاة العيد التي شرع لها الاجتماع لكل صغيرهم وكبيرهم حتى الحيض من النساء. وهذا لم يشرع في صلاة الجمعة (انظر المجموع ٥/٥، معالم السنن ١٢٢/١، التمهيد ١٩٢/٢٣، شرح النووي على مسلم

١٦٩/١، فتح الباري لابن رجب ٤٢٣/٨-٤٢٥، حجر ١٠٧/١، ٤٧٠/٢، حلية العلماء للشاشي ٢/٢٥٣).

و الأمر يحتاج إلى بحث أكبر من هذا، وعموماً فإن صلاة العيد من شعائر الإسلام. ويكفي أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بحروج جميع الناس منها صغيرهم وكبيرهم رجالهم ونسائهم حتى الحيض. يقول السرخسي عن صلاة العيد، ولكنها من معالم الدين أخذها هدى وتركها ضلالة. (انظر المبسوط للسرخسي ٢/٣٧).

ث. وف صلاة العيد

قال ابن بطال، أجمع الفقهاء أن العيد لا يصلى قبل طلوع الشمس ولا عند طلوعها. فإذا ارتفعت الشمس وابتضت وجازت صلاة النافلة فهو وقت العيد- والنبي صلى الله عليه وسلم كان يكر إلى صلاة العيد. ويؤب البخاري، باب التكبير إلى العيد. (انظر بطلال ٢/٥٦٠).

قال النووي، واتفق الأصحاب

على أن آخر وقت صلاة العيد زوال الشمس (انظر المجموع ٤/٥). وذهب بعض أهل العلم أنها تؤدى إذا طلعت الشمس وإن لم يزل وقت النهي.

والأول أرجح؛ فعليه عمل النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة رضي الله عنهم (انظر فتح الباري لابن رجب ٤٥٩/٨).

ز. بها: أن تؤدى صلاة العيد

السنة أن تؤدى صلاة العيد في الخلاء (المصلى، مكان متسع يسع الناس خارج المسجد)؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلها في خارج المسجد في مصلى العيد على الرغم من فضل الصلاة في مسجده صلى الله عليه وسلم التي أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد إلا المسجد الحرام. وفي حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى فأول شيء يبدأ به الصلاة... (متفق عليه). مع ملاحظة أن الصلاة بمكة الأفضل أن تكون في المسجد الحرام؛ لأن الأئمة لم يزالوا يصلون صلاة العيد بمكة في المسجد (انظر المجموع ٤/٥).

لكن إن كان هناك عذر

عليه

كمطر أو ريح شديدة أو غير ذلك صلوا في المسجد لرفع المشقة والخرج عن الناس. قال تعالى: (وَمَنْ حَمَلِ صَلاَةً مِنْهُنَّ مِنْ حَرْجٍ) (الحج: ٧٨). قال تعالى: (يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ) (البقرة: ١٨٥). ومن القواعد الفقهية الكبرى: الضرر يزال. **فصل في صلاة العيدين** اختلف العلماء فيمن فاتته صلاة العيد مع الإمام، فقالت طائفة يصلي ركعتين مثل صلاة الإمام. روي ذلك عن عطاء والنخعي والحسن وابن سيرين، وهو قول مالك والشافعي إلا أن مالكا قال: يستحب له ذلك من غير إيجاب.. وثمة أقوال أخرى منها أن يصلها أربعا للأثر الوارد عن ابن مسعود في ذلك. لكنه ليس بصحيح (انظر إرواء الغليل: ١٢١/٣). وأولى الأقوال أن يصلها على صفتها لكن بدون خطبة. وقد بوب صحيح البخاري في صحيحه: باب إذا فاتته صلاة العيد يصلي ركعتين.... وذكر بعض الأثر في ذلك. وورد عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه إذا فاتته صلاة العيد مع الإمام جمع أهله فصلى بهم مثل صلاة الإمام في العيد (سنن البيهقي وإثارة أخرى وردت في ذلك.

(انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن بطال ٥٧٣/٢. ٥٧٤. الاستذكار ٣٩٨/٢. فتح صحيح البخاري لابن رجب ٧٧/٩ - ٧٩. المجموع ٤/٥).

فصل في صلاة العيدين

عن عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكبر في الفطر والأضحية في الأولى سبع تكبيرات وفي الثانية خمساً. سوى تكبيري الركوع (سنن أبي داود وغيره).

ويخطب الإمام بعد الصلاة، والراجح أنها خطبة واحدة وليست خطبتين. وتفتتح كغيرها من الخطب بالحمد والثناء على الله تعالى، ولم يصح في أنها تفتتح بالتكبير. والعيد ليس له أذان ولا إقامة. ولا نداء الصلاة جامعة. وليس للعيد سنة قبل صلاته أو بعدها وليس للمصلي تحية المسجد. وإن قلل عن بعض أهل العلم جواز ذلك، لكن إن صلاها في المسجد صلى تحية المسجد.

عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم الفطر ركعتين لم يصل قبلها ولا

بعدها... (صحيح البخاري وغيره). وكان ابن عمر رضي الله عنهما مع تحريره للاتباع يرفع يديه مع كل تكبيرة (انظر زاد المعاد ٤٢٧/١).

ولم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر بين التكبيرتين - فيما أعلم - لكن ورد عن ابن مسعود رضي الله عنه قال، ذكر الله تعالى وحمده والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بين كل تكبيرتين (سنن البيهقي ٥٦٤/٦).

ويستحب أن يقرأ في الركعة الأولى (ق)، وفي الثانية (اقتربت الساعة) أو سورة الأعلى والغاشية.

ويقول دعاء الاستفتاح بعد تكبيرة الإحرام، وهذا مذهب الحنفية والشافعية والمقدم عند الحنابلة.... وفي رواية أخرى عن أحمد أنه يستفتح بعد التكبيرات الزوائد (السبع) (انظر الموسوعة الفقهية الكويتية ٥٥/٤).

باب غسل العيد

غسل العيد مستحب لفعل ابن عمر رضي الله عنهما: كان يغتسل يوم الفطر قبل أن يقدوا إلى المصلى (موطأ مالك ٢٤٨/٢ وغيره). ويقاس على الاجتماع لصلاة الجمعة.

باب نداء حسن للاس

عن ابن عمر رضي الله عنهما

عليه

مبارك

قال: رأى عمر بن الخطاب جبة من إستيرق تباع عند باب المسجد فآخذها فاتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله لو اشتريتها فلبستها للعيد والوفود... (صحيح البخاري ومسلم وغيره). قال ابن قدامة: وهذا يدل على أن التجميل عندهم في هذه المواضع (العيد والوفود) كان مشهوراً (المقني ١١٤/٢).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يلبس يوم العيد حلة حمراء (الصحيحه ١٢٧٩).

نساء، الأكرقر

نهرج إلى صلاة عبد الفطر

عن أنس رضي الله عنه: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات (صحيح البخاري وغيره).

نهرج، لكبر عنه نهرج من

نبت حتى المصلى ورفع الصوت

بالتكبير

عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج في العيدين مع الفضل بن عباس وعبد الله والعباس وعلي وجعفر والحسن والحسين... رافعا صوته بالتلهيل والتكبير (سنن

البيهقي ٥٣٧/٦). وحسنه الألباني في الإرواء).

وقت التكبير في عيد الفطر، فيها خلاف بين أهل العلم. قال جمهور على أن وقت التكبير يبدأ من وقت الخروج من البيت إلى المصلى. وينتهي بقدم الإمام إلا إذا كبر هو تكبر معه.

وذهب الشافعي وبعض أهل العلم إلى أن التكبير يبدأ من ليلة العيد. يقول ابن قدامة: ويظهرون التكبير في ليالي العيد وهو في الفطر أكد. ثم استدل بقوله تعالى: (ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم) (البقرة ١٨٥). ثم قال: يستحب للناس إظهار التكبير في ليلة العيد. قال ابن عباس: حق على المسلمين إذا نظروا إلى هلال شوال أن يكبروا الله حتى يضرعوا من عبده (انظر المقني ٢٧٣/٢).

وقال النووي، ونول وقت تكبير الفطر إذا عادت الشمس من ليلة الفطر (انظر المجموع ٣٠/٥ - ٤١/٥).

حديثه عن: صفة التكبير

ثم يصح حديث مرفوع عن

النبي صلى الله عليه وسلم في صيغة التكبير. لكن صح عن ابن مسعود أنه كان يقول: الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله. والله أكبر الله أكبر والله الحمد (مصنف ابن أبي شيبة ٤٨٩/١).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان يقول: الله أكبر الله أكبر والله الحمد الله أكبر وأجل الله أكبر على ما هداك (سنن البيهقي ٦١٩/٦).

وذكر النووي في المجموع عن بعض الصحابة فقال ثلاث مرات الله أكبر الله أكبر الله أكبر. ثلاثاً.

وذكر عن الحكم وحماد ليس فيها شيء مؤقت.

تدعي عشر: مخالفة الطريق إلى المصلى:

عن جابر رضي الله عنهما: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان يوم عيد خالف الطريق (صحيح البخاري وغيره).

ويستحب أن يذهب ماشياً ويكبر لمصلى العيد.

عن ابن عمر رضي الله عنهما: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج إلى العيد ماشياً ويرجع ماشياً (صحيح ابن ماجه). وهذا إن كان مصلى العيد قريباً. والحمد لله رب العالمين.

عيد

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله.

أما بعد: فلبلة القدر ليلة عظيمة الشأن والمكانة في الإسلام، جاء في فضائلها آيات محكمة وأحاديث نبوية ثابتة. وفي هذا المقال نتناول أبرز ما يتعلق بها. وفضلها. وكيفية إحيائها. وتحريها. فنقول وبالله تعالى التوفيق:

التعريف:

١ - لغة: قدر: ما كسب من نعم

أولهما: ليلة وهي في اللغة، من غروب الشمس إلى طلوع الفجر. ويقابلها النهار. ولا يخرج المعنى الاصطلاحي له عن المعنى اللغوي. (المصباح المنير).
وثانيهما: القدر. ومن معاني القدر في اللغة: الشرف والوقار، ومن معانيه: الحكم والقضاء والتضييق.

واختلف الفقهاء في المراد من القدر الذي أضيف إليه الليلة،

قال العلماء وسميت ليلة القدر لما يكتب فيها للملائكة من الأقدار والأرزاق والأجال التي تكون في تلك السنة: كقوله تعالى: (فيها يفرق كل أمر حكيم). وقوله تعالى: (تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر). ومعناه يظهر للملائكة ما سيكون فيها ويأمرهم بفعل ما هو من وظيفتهم. وكل ذلك مما سبق علم الله تعالى به وتقديره له.

قال التوريشتي: إنما جاء القدر يسكون الدال. وإن كان الشائع في القدر الذي هو مواخي القضاء فتح الدال ليعلم أنه لم يرد به ذلك. وإنما أريد به تفصيل ما جرى به القضاء. وإظهاره وتحديد به تلك السنة لتحصيل ما يلقي إليهم فيها مقداراً بمقدار. وقيل المراد به التعظيم والتشريف. ومنه قوله تعالى: «وما قدروا الله حق قدره». والمعنى: أنها ليلة

ليلة القدر فضائل وأحكام

ليلة القدر

عليه وسلم؛ "من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه أخرجه البخاري.

ويكون إحياء ليلة القدر بالصلاة وقراءة القرآن والذكر والدعاء. وغير ذلك من الأعمال الصالحة. وأن يكثر من دعاء: "اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني"; لتحديث عاتشة رضي الله عنها قالت: قلت: يا رسول الله أرايت إن علمت أي ليلة ليلة القدر ما أقول فيها؟ قال: قل: "اللهم انك عفو كريم تحب العفو فاعف عني" أخرجه الترمذي. (انظر: الموسوعة الفقهية).

مهر ليلة القدر

- اختلف الفقهاء وكذا أهل العلم بوجه عام في محل ليلة القدر اختلافًا كبيرًا حتي عدّ لهم الحافظ ابن حجر في فتح الباري ستة وأربعين قولاً.

فذهب جمهورهم وهو المذهب عند الحنفية إلى أن محل ليلة القدر في رمضان دائرة معه على اختلاف بينهم في تحديد أي ليلة هي؛ لأن الله سبحانه وتعالى أخبر أنه أنزل القرآن في شهر رمضان بقوله تعالى: .

سورة البقرة:

66

إحياء ليلة القدر يكون بالصلاة وقراءة القرآن والذكر والدعاء.

99

١٨٥. مما يدل على أن ليلة القدر منحصرة في شهر رمضان دون سائر ليالي السنة الأخرى.

كما استدلوا بالأحاديث الصحيحة والتي سبق نقلها وهي تدل على أن محل ليلة القدر في شهر رمضان.

وذهب بعض العلماء إلى أنها في السنة كلها وهو قول مشهور عن الحنفية حكاه قاضي خان وأبو بكر الرازي منهم. وروي مثله عن ابن مسعود وابن عباس وعكرمة وغيرهم. فقد روي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه كان يقول: "من يقيم الحول يصب ليلة القدر" مشيراً إلى أنها في السنة كلها. وقال البعض: أنها رُفعت أصلاً ورأساً؛ حكاه المتولي في التتمة عن الروافض.

- واختلف جمهور الفقهاء الذين ذهبوا إلى أن ليلة القدر في شهر رمضان في

محلها من الشهر وذلك علي اقوال منها:

القول الأول: أنها مختصة برمضان ممكنة في جميع لياليه. وهو قول ابن عمر رواه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عنه، وفي "شرح الهداية" الجزم به عن أبي حنيفة، وقال به ابن المنذر والمحاملي وبعض الشافعية ورجحه السبكي في "شرح المنهاج". (انظر: فتح الباري لابن حجر).

القول الثاني: أنها في العشر الأواخر من رمضان وأنها ليلة السابع والعشرين وهو الأشهر والأظهر عند المالكية. وبهذا يقول الحنابلة. فقد صرح البهوتي بأن أرجاها ليلة سبع وعشرين نصاً. (انظر الموسوعة الفقهية).

واستدلوا بما رواه مسلم عن أبي بن كعب أنه كان يقول: (والله الذي لا إله إلا هو. إنها لفي سبع وعشرين- يحلف ما يستثنى- والله إنني لأعلم أي ليلة هي. هي الليلة التي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها، وهي سبع وعشرين).

قال ابن رجب: "ومما استدل به من رجح أنها ليلة سبع وعشرين بأن أبي بن كعب كان يحلف على ذلك ويقول بالآية أو بالعلامة التي أخبرنا بها رسول الله

صلى الله عليه وسلم
أن الشمس تطلع في
صبيحتها لا شعاع لها
خرجه مسلم" (لطائف
المعارف).

القول الثالث: أنها ليلة
الحادي والعشرون، قال
التنوي: مذهب الشافعية
وجمهور أصحابنا أنها
منحصرة في العشر
الأواخر من رمضان
مبهمة علينا، ولكنها
في ليلة معينة في نفس
الأمر لا تنتقل عنها
ولا تزال من تلك الليلة
إلى يوم القيامة. وكل
لبالي العشر الأواخر
محتملة لها. لكن لبالي
الوتر أرجاها. وأرجى
الوتر عند الشافعي ليلة
الحادي والعشرين. وقال
الشافعي في موضع إلى
ثلاثة وعشرين. وقال
هذا هو المشهور في المذهب
أنها منحصرة في العشر
الأواخر من رمضان.
المجموع ٤٤٩/٦، ٤٥٠.

واستدلوا بحديث
حديث أبي سعيد
الخدري رضي الله عنه
أنه قال: كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يعتكف العشر الوسط
من رمضان، فاعتكف
عاماً، حتى إذا كان ليلة
إحدى وعشرين. وهي
الليلة التي يخرج فيها
من صبحها من اعتكافه:

“

**القول الرابع من
أقوال أهل العلم: أن
ليلة القدر في العشر
الأواخر من رمضان
وأكدوا أوتارها.**

”

قال: "من اعتكف معي:
فاعتكف العشر الأواخر.
وقد رأيت هذه الليلة.
ثم أنسيتها. وقد رأيتني
أسجد من صبحها في
ماء وطن. فالتسوها
في العشر الأواخر.
والتسوها في كل وتر".
قال أبو سعيد: فامطرت
السماء تلك الليلة. وكان
المسجد على عريش.
فوكف المسجد. قال
أبو سعيد: فأبصرت
عيناي رسول الله صلى
الله عليه وسلم انصرف.
وعلى جبهته وانفه اثر
الماء والطين. من صبح
ليلة إحدى وعشرين.
(أخرجه البخاري).
القول الرابع: أنها مبهمة
في العشر الأوسط حكاه
التنوي وعزاه الطبري
لعثمان بن أبي العاص
والحسن البصري وقال
به بعض الشافعية.

القول الخامس: أنها ليلة
سبع عشرة من رمضان،
روى ابن أبي شيبة
والطبراني من حديث
زيد بن أرقم قال: ما أشك
ولا أمتري أنها ليلة سبع
عشرة من رمضان ليلة
أنزل القرآن. وأخرجه
أبو داود عن ابن مسعود
أيضاً.

القول السادس: أنها
متنقلة في ليالي العشر
الأواخر تنتقل في بعض
السنين إلى ليلة وفي
بعضها إلى غيرها. وذلك
جمعاً بين الأحاديث
التي وردت في تحديدها
في ليال مختلفة من شهر
رمضان عامة ومن العشر
الأواخر خاصة، لأنه لا
طريق إلى الجمع بين
تلك الأحاديث إلا بالقول
بأنها متنقلة.

ويمكن تقسيم هذه
الأقوال إلى:
هناك أقوال مرفوضة.
كأقول بإنكارها من
اصلها أو رفعها.
هناك أقوال ضعيفة.
كأقول بأنها في السنة
كلها.

هناك أقوال مرجوحة.
كأقول بأنها في رمضان في
غير العشر الأخيرة منه.
القول السابع: أنها
في العشر الأواخر من
رمضان، وأكدوا أوتارها.
والحمد لله رب العالمين.



الفكر والتجديد والإبداع أم التعدي والتعصب المفقوت؟

أحمد بن محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب

مدرس في دار الحديث بدمشق

الحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله

أما بعد فإن الخروج من زخرفة إلى لاسلام خروج من نية تظلمة تبه الجاهلية إلى نور لاسلام ليس خروجاً للعرب وحده بل للمسلمين جميعاً ولنعيش لآسائنا بدرجات متفاوتة كما نسير معه نسير سائرنا سائرنا من زخرفة إلى نية الجاهلية ضد لاسلامه أو لاسلامه بل هي مصطلح يدل على الجمع والاختلاف والتوصيف والتبرؤ كما يدل على الوثنية بكل البعد الضلالة!! ولهذا نجد القرآن الكريم يطلق مصطلح الجاهلية على الوثنية التي سبقت حتى لعرب قبل لاسلام مع أن لعرباً لم يكونوا في صناعة الآداب والمصنوعات على ذلك لكنها جاهلية لأن عاداتها لغتها لم تكن مع لافكر ولتعدي ولما كانت مع ذلك بكثرة الناس لعربي بذلك بينا وثنية مادد واد كانت الوثنية جهالة جاهلية بالعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل

أما الإسلام فيبدل على السلام. أخذًا من الله، ومن هنا أطلقت على المسلم لأنه مادة (سلم) من جانب يدل على النظام والانضباط. والانقياد لأوامر الله وشرعه. ولأنه أسلم وجهه لله طوعًا. فكان المسلم هو الذي رضي بالانقياد لله بالإرادة مع انقياده في جملة الكائنات فطرة.. ولهذا أطلق اسم الإسلام على كل الرسالات السماوية. (.....)

أطلق اسم الإسلام على كل الرسالات السماوية.

99

نَمَلًا (المزمل: ١-٥). فكان القرآن هو القول الثقيل بالتكاليف والأعباء، وهو دستور هذا الدين الذي يهدي به الله من يشاء للتي هي أقوم: (.....) **من أنزل (الإسراء: ٩).** هو "الآية" "والمعجزة" الخالدة الباقية لمحمد النبي الأمي صلى الله عليه وسلم ثم كانت سنة الرسول صلى الله عليه وسلم القولية والفعلية والتقريرية. تفصيلاً لجملة، وتوضيحاً لبيهاه. ومتممة للجوانب والفروع التي لم ترد فيه. وهذا الإسلام يقوم على "توحيد الله" ونفي كل صور الشرك عن الله، والأمر بعبادته وحده. وتنزيهه تنزيهاً كاملاً (بني كتيبه. ثمة) (الشورى ١١). والله في الإسلام- مالك الملك، ويده الأمر كله، وهو رب كل شيء. والمصرف والمهيمن على كل شيء- وللإسلام أركان بني عليها. وهي خمسة أركان: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله. وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج البيت الحرام لمن استطاع إليه سبيلاً. وللعقيدة الإيمانية الإسلامية أركان ستة لا يقوم الإيمان إلا بها، وهي: الإيمان بالله. وملائكته. وكتبه. ورسله. واليوم الآخر. والقدر خيره وشره. ومن جانب آخر يُطلق الإسلام على دين المخلوقات كلها.. أرضاً وسماواً.. ونباتاً وحيواناً وطيوراً.. (وَلَهُ أَشْتَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا) (آل عمران ٨٣). وكل ما في الكون من خلائق مسلمة لله:

أَلَمْ يَرَوْا مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا أَنْتَ شَيْئُونَ) (البقرة ١٣٢)، وجاء على لسان يوسف عليه السلام: (وَبِعِزِّ نَسُوبِ الْأَرْضِ) في الدنيا وَكَجَرِ بَوَاقِي مُنُوبِ وَأَنْجَفِي بِأَضْيَعِي) (يوسف ١٠١). ثم خصصت الكلمة، وأطلقت على الدين الخاتم، الذي نزل على النبي محمد عليه أفضل الصلاة وأتم التسليم. قال تعالى: (وَمَنْ يَتَّبِعْ عَمَّ الْإِسْلَامِ وَمَا عَلَى قُلِّ) (.....) (مر في الآخرة من آمين) (آل عمران ٨٥). وقال تعالى: (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) (المائدة ٣).

ومن ثم دخلت كل الرسالات السماوية "في الإسلام" الأخير" إسلام القرآن والسنة النبوية المطهرة" الممثل لكل عقائدها. وشرائعها السماوية البريئة من التدليس والتحريف، فالإسلام- في استعماله الأخير- هو الدين الذي كلف الله به محمداً صلى الله عليه وسلم ليحمله إلى البشرية بواسطة "جبريل عليه السلام" قائلًا له: (.....)

لأنها تسير وفق النواميس التي حددها لها خالقها، لا تحيد عنها قيد أنملة، فكان الإنسان حين يسلم يكون قد انسجم مع كل الكائنات، وأصبح يتجاوب معها في تسبيح الله، وذكره وعبادته.

ولا يكون المسلم مؤمنا حقا إلا إذا تحقق فيه الإيمان بالله تعالى ويوحدانيته وكماله في ذاته وأسمائه وصفاته، والتصديق بأن

القران معجزة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه الكتاب المنزل من عند الله على نبيه صلوات الله عليه تبيانا لكل شيء وفرقا بين الحق والباطل، وأن العمل بما فيه واجب على كل مسلم فليس هو نظريات ولا فلسفات، وإنما هو كتاب جاء يهدي البشرية للطريق الإنساني والرياني الاقوم. قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا الْوَسْطَىٰ مِنَ الْإِسْرَاءِ) ١٩. وبالإضافة إلى التزام المسلم بأركان الإيمان، وأركان الإسلام. هناك شريعة يجب على المسلم أن يلتزم بها في حدود الطاقة البشرية، وهذه الشريعة ينبثق عنها نظم سياسية، واقتصادية، تقوم عليها الحياة، وهي تعبر في الوقت نفسه عن روح العقيدة الإسلامية، وعن تأثير الإيمان بالله الواحد الأحد في الحياة. وفي الوقت نفسه ترتبط بهذه الشريعة أخلاق متممة لها، ترتفع بقوانينها عن أن تكون قوانين جافة، وضعية، غير موصولة بالله وعبادته، ويخدم الإنسانية على النحو الكريم الذي يجمع بين الريانية والإنسانية في سياق واحد.

النقلة الحضارية من الجاهلية إلى الإسلام:

الإسلام خرج
النفس من
وحدانية الجاهلية
شخصية حرة
أخرجت للناس

من المعجزات التي حققتها الرعاية الإلهية للنبي محمد صلى الله عليه وسلم أنه أخرج هذه الأمة العربية الجاهلية، التي لم يترك دعاة التنوير الكاذب والعلمانية المزعومة نقيصة إلا وصموها بها معتمدين على فقههم العاجز وعلى بعض النقول الأخرى التي تجاهلت "المرن الحضاري" الذي كان العرب يعيشون فيه، ولم يعترفوا للعرب إلا بالكرم، والوفاء، والشجاعة... وهي أخلاق توجبها البيئة.. أقول، إن من المعجزات التي حققتها

هذه الرعاية الإلهية لرسوله محمد صلى الله عليه وسلم أنه أخرج العرب بالإسلام من الظلمات إلى النور، وجعلهم في معاملاتهم فيما بينهم، ومع الآخرين، مسلمين أو محاريين، وفي عبادتهم (مُتَمَرِّضِينَ لِلنَّاسِ) (آل عمران ١١٠). لدرجة أن الواحد منهم كان يشعر بأنه (رسول) رسول الله، ويأنه ميتع على هدى النبي ومنهجه لتغيير العالم وتحطيم الأصنام والأوثان الفكرية والبشرية المسيطرة على العالم. إبان القرن السابع الميلادي "الأول الهجري" وما بعده.

وقد قال واحد منهم لرستم قائد جيوش الفرس مستخفا به، وبترفه وثرانه، وملكه وجبروته.. وهو ريعي بن عامر سفير القائد سعد بن أبي وقاص إلى رستم، قبيل معركة القادسية: "لقد ابتعثنا الله لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده، ومن ضيق الأديان إلى عدل الإسلام، ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة".

وقد لخص لنا-والإنسانية كلها- هذه النقلة الخطيرة من عالم الجاهلية بكل حماقاته ووثنيته ومظالمه ومبائله..

إلى عالم الإسلام. بكل عدله وخيره ورحمته وقيمه الربانية الإنسانية الصحابي جعفر بن أبي طالب في قوله أمام النجاشي: كنا قومًا أهل جاهلية، نعبد الأصنام، ونأكل الميتة ونأتي الفواحش. ونقطع الأرحام. ونسيء الجوار. ويأكل القوي منا الضعيف، فكنا على ذلك حتى بعث الله إلينا رسولاً منا، نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه. فدعانا إلى الله لنوحده ونعبد، ونخلع ما كنا نعبد-

نحن وإبائنا- من دونه من الحجارة والأوثان. وأمرنا بصدق الحديث. وأداء الأمانة. وصلة الرحم. وحسن الجوار. والكف عن المحارم والدماء. وثاناً عن الفواحش وقول الزور. وأكل مال اليتيم. وهدم الحصنة. وأمرنا أن نعبد الله لا نشرك به شيئاً. وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام. فصدقناه. وأمتنا به.. فعدا علينا قومنا فعذبونا وفتنونا عن ديننا ليردونا إلى عبادة الأوثان من عبادة الله تعالى. وأن نستحل ما كنا نستحل من الخبائث. فلما قهرونا، وظلمونا. وضيقوا علينا. وحالوا بيننا وبين ديننا، خرجنا إلى بلادكم.

برعة السكك عند السورين:

ومن عجب أن نزعة التشكيك لم تفارقهم حتى بصدد هذه القصة الثابتة الواردة في أوثق المصادر. يقول أحدهم: "وهذه القصة. وإن كان يغلب على الظن أنها موضوعة. يدلل أن الصيام ورد فيها. وهو لم يشرع إلا بعد الهجرة إلى الحبشة. ويغير ذلك من

وهل ما يحدث الآن من

الصاق التهم الجزافية

على النبي صلى الله عليه وسلم

في يوم عاشوراء

في مكة

في سنة ١٠٠ هـ

في سنة ١٠٠ هـ

في سنة ١٠٠ هـ

في سنة ١٠٠ هـ

في سنة ١٠٠ هـ

الأدلة. فهي تمثل النزاع بين العقليتين أصدق تمثيل". ويتجاهلون أن الصلاة أيضاً بالصورة الإسلامية الأخيرة لم تكن أيضاً قد شرعت. فلماذا لم يضمنها إلى الصيام ؟.. ويتجاهلون أن الصيام والصلاة والحج شرائع حنيقية. موجودة بأشكال مختلفة في كل الرسالات السماوية (الإسلام الحنيف الرياني).. فالرسول صلى الله عليه وسلم منذ بعث وهو يصلي

خلفه - أحياناً - علي بن أبي طالب. رضي الله عنه - والرسول أيضاً هو الذي صرح للمسلمين بصيام نبي الله داود - عليه السلام -. وسماه أعدل الصيام (فقد كان داود يصوم يوماً ويفطر يوماً). وكذلك كان (الحج) إلى بيت الله الحرام منذ قال الله لخليل الرحمن إبراهيم عليه السلام: (وَأَن يَكُنَّ الْفَتْحُ بِأَوَّلِهِ يَكُونُ) (الحج، ٢٧). لكن نزعة التشكيك للأسف أوقعتهم في مثل هذه الأخطاء القادحة التي لا تليق بهم!! وهل من التنوير الذي يزعمونه أن تشوية الإسلام والطعن في حقائقه مكفولة لهم ليل نهار في أجهزة الإعلام؟ وهل ما يحدث الآن من إصاق التهم الجزافية الخرقاء بنبي الإسلام صلى الله عليه وسلم على شبكة "النت والقنوات الفضائية" التي تفتحهم على المسلمين ديارهم. هو من حرية التعبير؟

والله المستعان.

والحمد لله رب العالمين

واحة التوحيد

من نور كتاب الله
كن من أهل هذه الصفات

من دلائل النبوة

عن أبي هريرة: أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال،
«هل ترون قبلي ها هنا، هو
الله ما يخفى علي ركوعكم
ولا سجودكم: إني لأراكم وراء
ظهري». (صحيح البخاري)

(التوبة: ١١٢)

صوم الدهر

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم: «شهر الصبراي
رمضان» وثلاثة أيام من كل شهر أي الثالث
والرابع والخامس عشر صوم الدهر،
(صحيح مسلم)

من شري رسول الله
سنة من سنة
رمضان

تفضل صياد سنة يوم من شهر شوال

عن أبي أيوب الأنصاري
رضي الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال،
«من صام رمضان، ثم أتبعه
سنة من شوال كان كصيام
الدهر» (صحيح مسلم)

وحيث خرج ركاد انقصر شهر صلاه

عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «فرص
رسول الله صلى الله عليه وسلم ركاد الفطر ظهره للصائم من
اللغو والرفث وطعمه للمسكين من أداها قبل تصلاه فهي ركاد
مقبولة. ومن أداها بعد الصلاه فهي صدقة من الصدقات.
استن أبي داود»

إعداد : علاء دهمر

عن أبي حمزة

قال ابن القيم: «على قدر
رغبة العبد في الدنيا ورضاه
بها يكون ثقافته عن طاعة
الله وطلب الآخرة».
(نصرة النعيم).

خلق حسن فالزمه

قال كعب بن مالك رضي
الله عنه: «من أكثر ذكر
الله برئ من النفاق»
(نصرة النعيم)

قال أبو حازم سلمة بن دينار رحمه الله،
"إن كنت إنما تريد من الدنيا ما يكفيك
ففي أدناها ما يكفيك، وإن كنت لا
ترضى منها بما يكفيك فليس فيها شيء
يغنيك .
(عيون الأخيار)



من فضائل الصعابة

عن أنس رضي الله عنه
أن النبي صلى الله عليه
وسلم صعد أخذاً وأبو بكر
وعمر وعثمان، فرجع
بهم فضره برجله فقال:
"أثبت أخذ فإنما عليك نبي
وصديق وشهيدان"
(رواه البخاري)

عن أبي حمزة
قال محمد بن عيسى .

(روضة العقلاء)

فضل العشر الأواخر من رمضان

الصلاة وغيرها.

وقد جاء في حديث

عائشة الآخر رضي الله عنها؛

" لا أعلم رسول الله صلى الله عليه

وسلم قرأ القرآن كله في ليلة، ولا قام ليلة حتى

الصباح. ولا صام شهراً كاملاً قط غير رمضان"

سنن النسائي (١٦٤١) فيحمل قولها "أحيا

الليل" على أنه يقوم أغلب الليل. أو يكون المعنى

أنه يقوم الليل كله لكن يتخلل ذلك العشاء

والسحور وغيرهما فيكون المراد أنه يحيي

معظم الليل.

وقولها: "أيقظ أهله" أي: أيقظ أزواجه للقيام.

ومن المعلوم أنه صلى الله عليه وسلم كان يوقظ

أهله في سائر السنة. ولكن كان يوقظهم لقيام

بعض الليل، فصي صحيح البخاري أن النبي

صلى الله عليه وسلم استيقظ ليلة فقال: "

سبحان الله ماذا أنزل الليلة من الفتن! ماذا أنزل

من الخزان! من يوقظ صواحب الحجرات؟ يا

رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة" البخاري

(١٠٧٤) وفيه كذلك أنه كان عليه السلام

يوقظ عائشة رضي الله عنها إذا أراد أن يوتر

البخاري (٩٥٢). لكن إيقاظه صلى الله عليه

وسلم لأهله في العشر الأواخر من رمضان كان

أبرز منه في سائر السنة.

وفعله صلى الله عليه وسلم هذا يدل على

اهتمامه بطاعة ربه، ومبادرته الأوقات.

واغتنامه الأزمنة الفاضلة.

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على النبي

الأمين محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد

لقد نزل بكم عشر رمضان الأخيرة، فيها

الخيرات والأجور الكثيرة، فيها المصائر

المشهورة والخصائص المد.

فقد حص الله تعالى شهر رمضان بالتماس

في الأعمال الصالحة وحسن العشر الأواخر

منه لمريد عباده فحسبها ليلة القدر. من وفر

لصبيهم فقد بورك عمره وعمر ذنبه. ومما

يؤدي إلى إيمان هذا التماس إدراك الأسس

أحال سلفنا الصالح في هذه العشر

فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يجتهد

في العشر الأواخر من رمضان. ما لا يجتهد في

غيرها رواه مسلم (١١٧٥) عن عائشة رضي الله

عنها. ومن ذلك أنه كان يعتكف فيها. ويتحرى

ليلة القدر خلالها البخاري (١٩١٣) ومسلم

(١١٦٩). وفي الصحيحين من حديث عائشة

رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم

" كان إذا دخل العشر أحيا الليل، وأيقظ أهله

وشد منزره" البخاري (١٩٢٠) ومسلم (١١٧٤)

زاد مسلم "وجد وشد منزره".

وقولها "شد منزره" كناية عن الاستعداد

للعادة والاجتهاد فيها زيادة على المعتاد،

ومعناه التشمير في العبادات.

وقيل هو كناية عن اعتزال النساء وترك

الجماع.

وقولهم "أحيا الليل" أي استغرقه بالسهر في

فينبغي للمسلم الاقتداء بالنبى صلى الله عليه وسلم فإنه هو الأسوة والقدوة. والجد والاجتهاد في عبادة الله، وألا يضيع ساعات هذه الأيام والليالي. فإن المرء لا يدري لعله لا يدركها مرة أخرى باختطاف هادم اللذات ومضرق الجماعات والموت الذي هو نازل بكل امرئ إذا جاء أجله، وانتهى عمره، فحينئذ يندم حيث لا ينفع الندم.

ومن فضائل هذه العشر وخصائصها ومزاياها أن فيها ليلة القدر. قال الله تعالى: (حم- والكتاب المبين- إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين- فيها يفرق كل أمر حكيم- أمراً من عندنا إنا كنا مرسلين- رحمة من ربك إنه هو السميع العليم) سورة الدخان الآيات ١-٦.

أنزل الله القرآن الكريم في تلك الليلة التي وصفها رب العالمين بأنها مباركة. وقد صرح عن جماعة من السلف منهم ابن عباس وقتادة وسعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد وغيرهم أن الليلة التي أنزل فيها القرآن هي ليلة القدر. وقوله "فيها يفرق كل أمر حكيم" أي تقدر في تلك الليلة مقادير الخلاق على مدى العام، فيكتب فيها الأحياء والأموات، والناجون والهاكون، والسعداء والأشقياء، والعزیز والدليل، والجذب والقحط. وكل ما أرواه الله تعالى في تلك السنة.

والمقصود بكتابة مقادير الخلاق في ليلة القدر -والله أعلم- أنها تنقل في ليلة القدر من اللوح المحفوظ، قال ابن عباس "أن الرجل يرى يفرش الفراش، ويزرع الزرع وأنه لفي الأموات" أي أنه كتب في ليلة القدر أنه من الأموات. وقيل إن المعنى أن المقادير تسين في هذه الليلة للملائكة.

ومعنى (القدر) التعظيم، أي أنها ليلة ذات قدر، لهذه الخصائص التي اختصت بها، أو أن الذي يحييها يصير ذا قدر. وقيل: القدر التضييق. ومعنى التضييق فيها: إخفاؤها عن العلم بتعيينها. وقال الخليل بن أحمد: إنما سميت ليلة القدر، لأن الأرض تضيق بالملائكة لكثرتهم فيها تلك الليلة. من (القدر) وهو التضييق، قال تعالى: **وَأَمْ يَدْعُونَ مَن دُونَهُ** (سورة الفجر: ١٦)، أي ضيق عليه رزقه. وقبل: القدر بمعنى القدر -بفتح الدال- وذلك

أنه يُقدر فيها أحكام السنة كما قال تعالى: (فيها يفرق كل أمر حكيم). ولأن المقادير تقدر وتكتب فيها.

فسمها الله تعالى ليلة القدر وذلك لعظم قدرها وجلالة مكانتها عند الله، ولكثرة مغفرة الذنوب وستر العيوب فيها؛ فهي ليلة المغفرة كما في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه" البخاري (١٩١٠)، ومسلم (٧٦٠).

وقد خص الله تعالى هذه الليلة بخصائص:

١- منها أنه نزل فيها القرآن، كما تقدم. قال ابن عباس وغيره: أنزل الله القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة من السماء الدنيا. ثم نزل مفصلاً بحسب الوقائع في ثلاث وعشرين سنة على رسول الله صلى الله عليه وسلم. تفسير ابن كثير ٥٢٩/٤.

٢- وصفها بأنها خير من ألف شهر في قوله: (ليلة القدر خير من ألف شهر) سورة القدر الآية ٣.

٣- ووصفها بأنها مباركة في قوله: **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ**

فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (سورة الدخان الآية ٣).

٤- أنها تنزل فيها الملائكة. والروح، أي يكثر تنزل الملائكة في هذه الليلة لكثرة بركاتها، والملائكة يتنزلون مع تنزل البركة والرحمة، كما يتنزلون عند تلاوة القرآن، ويحيطون بحلق الذكر، ويضعون أجيحتهم لطالب العلم يصدق تعظيماً له" انظر تفسير ابن كثير ٥٣١/٤. والروح هو جبريل عليه السلام. وقد خصه بالذكر لشرفه.

٥- ووصفها بأنها سلام، أي سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءاً أو يعمل فيها أذى كما قاله مجاهد. انظر: تفسير ابن كثير ٥٣١/٤.

وتكثر فيها السلامة من العقاب والعذاب بما يقوم العبد من طاعة الله عز وجل.

٦- **(مَبْرُورٌ كُلُّ شَيْءٍ حَكِيمٍ)** الدخان: ٤، أي يفصل من اللوح المحفوظ إلى الكتبة أمر السنة وما يكون فيها من الأجل والأرزاق، وما يكون فيها إلى آخرها. كل أمر محكم لا يبدل ولا يغير. انظر تفسير ابن كثير ١٣٧/٤. وكل ذلك مما



سبق علم الله تعالى به وكتابته له. ولكن يظهر للملائكة ما سيكون فيها ويأمرهم بفعل ما هو وظيفتهم" شرح صحيح مسلم للنووي ٥٧/٨.

٧- إن الله تعالى يقرر أن قامها إيماناً واحتساباً ما تقدم من ذنبه. كما جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه. ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه) متفق عليه. وقوله: (إيماناً واحتساباً) أي تصديقاً بوعده الله بالثواب عليه وطلباً للأجر لا قصد آخر من رياء أو نحوه. فتح الباري ٢٥١/٤.

وقد أنزل الله تعالى في شأنها سورة تتلى إلى يوم القيامة. وذكر فيها شرف هذه الليلة وعظم قدرها. وهي قوله تعالى: (إنا أنزلناه في ليلة القدر. وما أدراك ما ليلة القدر. ليلة القدر خير من ألف شهر. تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم من كل أمر. سلام هي حتى مطلع الفجر) سورة القدر.

فقوله تعالى: (وما أدراك ما ليلة القدر) تنوياً بشأنها، وإظهاراً لعظمتها. (ليلة القدر خير من ألف شهر) أي: أيهاؤها بالعبادة فيها خير من عبادة ثلاث وثمانين سنة. وهذا فضل عظيم لا يقدره قدره إلا رب العالمين تبارك وتعالى. وفي هذا ترغيب للمسلم وحث له على قيامها وابتغاء وجه الله بذلك، ولذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يلمس هذه الليلة ويتحررها مسابقة منه إلى الخير، وهو القدوة للأمة. فقد تحزى ليلة القدر.

ويستحب تحريها في رمضان. وفي العشر الأواخر منه خاصة جاء في صحيح مسلم من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتكف العشر الأول من رمضان ثم اعتكف العشر الأوسط في قبة تزكية (والقبة، الخيمة وكل بنيان مدور) على سدتها حصير قال فأخذ الحصير بيده فتحاها في ناحية القبة ثم أطلع راسه فكلّم الناس فذوّا منه فقال: إني اعتكفت العشر الأول التمس هذه الليلة. ثم اعتكفت العشر الأوسط ثم أتيت. فقيل لي إنها في العشر الأواخر فمن أحب منكم أن يعكف فليعكف فاعتكف الناس معه. قال: واني أريتها ليلة وتر واني أسجد صبيحتها في

طين وماء. فأصبح من ليلة إحدى وعشرين وقد قام إلى الصبح فمطرت السماء فوكف المسجد. فأبصرت الطين والماء فخرج حين فرغ من صلاة الصبح وجبينه وروثه أنفه فیهما الطين والماء. وإذا هي ليلة إحدى وعشرين من العشر الأواخر. صحيح مسلم ١١٦٧.

وفي رواية قال أبو سعيد: (مطرنا ليلة إحدى وعشرين. فوكف المسجد في فصولي رسول الله صلى الله عليه وسلم. فنظرت إليه. وقد انصرف من صلاة الصبح. ووجهه مبتل طينا وماء) متفق عليه. وروى مسلم من حديث عبد الله بن أنيس رضي الله عنه نحو حديث أبي سعيد لكنه قال: (فمطرنا ليلة ثلاثة وعشرين). وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (التمسوها في العشر الأواخر من رمضان في تسعة تبقى. في سابعة تبقى. في خامسة تبقى) (رواه البخاري ٢٦٠/٤).

وليلة القدر في العشر الأواخر كما في حديث أبي سعيد السابق وكما في حديث عائشة وحديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (تحرروا ليلة القدر في العشر الأواخر من رمضان) حديث عائشة عند البخاري ٢٥٩/٤. وحديث ابن عمر عند مسلم ٨٢٣/٢، وهذا لفظ حديث عائشة.

وفي أوتار العشر أكد، لحديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (تحرروا ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر) رواه البخاري ٢٥٩/٤.

وأما أخفى الله تعالى هذه الليلة ليجتهد العباد في طلبها، ويجدوا في العبادة. كما أخفى ساعة الجمعة وغيرها.

اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف عني

ينبغي للمؤمن أن يجتهد في أيام وإيالي هذه العشر طلباً لليلة القدر. اقتداءً بنبينا صلى الله عليه وسلم. وأن يجتهد في الدعاء والتضرع إلى الله. وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قلت، يا رسول الله أرايت أن وافقت ليلة القدر ما أقول؟ قال: "قولي: اللهم إنك عفو كريم تحب العفو فاعف عني" رواه الإمام أحمد، والترمذي (٣٥١٣). وابن ماجه (٣٨٥٠) وسنده صحيح.

اللهم إنك عفو تحب العفو فاعف، ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم.

كمثل غيث أعجب الكفار نباته

سورة الحديد: ١٧-٢٠

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد:

وفي هذا المقال نتحدث عن مثل جديد من الأمثال في القرآن وهو من سورة الحديد الآية العشرين وهي قوله تعالى: **وَمَا يَكْفُرُ فِي الْأَمْوَالِ** **لِلنَّاسِ شَيْءٌ مِّمَّا كَسَبُوا خَيْرًا مِّمَّا يُنْفِقُونَ أُولَئِكَ يَكْفُرُونَ** (الحديد: ٢٠).

الغنى الاجمالي:

هذه آية وعظ وتبيين لأمر الدنيا وضعة منزلتها، والتعريف بحقيقة الآخرة ورفع مكانتها للمؤمنين العاملين، وشدة عذابها للأشقياء الضالين؛ فأخبر سبحانه عن حقيقة الدنيا بما جعله مشاهدًا لأولى البصائر وأنها لعب ولهو تلهو بها النفوس وتلعب بها الأبدان واللعب واللهو لا حقيقة لهما. وأنهما مشغلة للنفس ومضيفة للوقت يقطع بها الجاهلون العمر فيذهب ضائعًا في غير شيء.

ثم أخبر أنها زينة زينت للعيون والنفوس فأخذت بالعيون والنفوس استحسانًا ومحبة ولو باشرت القلوب معرفة حقيقتها ومآلها ومصيرها لأبغضتها ولأشرت عليها الآخرة. ولما ائتمرت على الأجل الدائم الذي هو خير وأبقى.

ثم ضرب للدنيا مثلًا بغيث نزل على الأرض فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والأنعام، حتى إذا أخذت الأرض زخرفها، وأعجب نباته الكفار الذي قصروا همهم، ونظروهم إلى الدنيا جاءها من أمر الله ما أتلّفها فهاجت وبست، فعادت على حالها الأولى. كأنه لم ينبت فيها خضراء. ولا رثي لها مرأى أنيق. كذلك الدنيا، بينما هي زاهية لصاحبها زاهرة، مهما أراد من مطالبها حصل، ومهما توجه لأمر من أمورها وجد أبوابه مفتحة، أصابها القدر بما أذهبها من يده وأزال تسلطه عليها، أو ذهب به عنها. فرحل منها صفر اليدين لم يتزود منها سوى الكفن، فتبًا لمن أضحت هي غاية أمنيته ولها عمله وسعيه. وأما العمل للآخرة فهو الذي ينفع، ويدخر لصاحبه ويصحب العبد على الأبد (مستفاد من التفسير الوسيط- للرحيلي، ويدائع

التفسير لابن القيم- وتيسير
الكريم الرحمن للسعي.

معاني لفردان:

«اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب» كالعبي
الصبيان.

«ولهو» كلهو الفتيان. واللعب هو الباطل واللهو
كل شيء يتلهى به ثم يذهب.

«وزينة» كزينة النسوان، والزينة التزين بمتاع
الدنيا من اللباس والحلي. ونحوهما. من دون
عمل الآخرة.

«وتفاخر بينكم» كتفاخر الأقران. وقيل،
يتفاخرون بالخلقة والقوة.

«وتكاثر في الأموال والأولاد» التكاثر ادعاء
الاستكثار أي كل يريد أن يكون هو الكاثر
لفيره في المال والولد. وهذا مصداقه وقوعه
من محبي الدنيا والمطمئنين إليها.

«كمثل غيث» أي مطر.

«أعجب الكفار» أي الزراع؛ لأنهم يكفرون بالبذر.

أي يغطونه بالتراب كما يستر الكافر حقيقة
أنوار الإيمان بما يحصل منه من الجحد
والطغيان.

«نباته» الحاصل به.

«ثم يهيج» أي يجف. بعد نضارته وخضرته.

«فتراه مصفراً» أي متغيراً عما كان عليه من
الخضرة والرونق إلى لون الصفرة والذبول.

«ثم يكون خطاماً» أي متفتتاً هشياً متكسراً

متحطماً بعد يبسه حال الدنيا وسرعة

تقصيها مع قلة جذواها بنبات أتبته القيث

فاستوى وقوي. وأعجب به الناظرون إليه:

لخضرته وكثرة نضارته. ثم لا يلبث أن يصير

هشياً كان لم يكن.

على مسر

«اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة»

وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد»

أعقب التحريض على المصداقات والإنفاق

بالإشارة إلى دحض سبب الشح أنه الحرص

على استبقاء المال لا تفاقه في لذائذ الحياة

الدنيا. فحرب لهم مثل الحياة الدنيا بحال

محقرة على أنها زائلة تحقيراً لحاصلها

وتزهيداً فيها لأن التعلق بها يعوق عن الفلاح.

قال تعالى: «وَمَا يُوَفِّقُ شَيْئاً فَيُفْلِحَ هُوَ»

«تفخرون» (التغابن: ١٦).

وقال تعالى:

(النساء: ١٢٨). «والشح يعني الأناية والمنع

والاستئثار بكل شيء مادي ومعنوي. أما البخل

فهو منع المال فقط.

كل ذلك في سياق الحث على الإنفاق الواجب

وغيره. وأشير إلى أنه ينبغي أن تتخذ الحياة

وسيلة للتعميم الدائم في الآخرة، ووقاية من

العذاب الشديد. وما عدا ذلك من أحوال الحياة

فهو متاع قليل. ولذلك أعقب مثل الحياة الدنيا

بالإخبار عن الآخرة بقوله: «وفي الآخرة عذاب

شديد... إلخ» (التحرير والتنوير لابن عاشور

بتصرف).

فالحياة الدنيا مجرد لعب ليس فيها جد

يدوم. ولهو يتلهى به ثم يزول، وزينة يتزين

بها مؤقتاً ثم يذهب. ومضرة يتفاخر بها.

وتكاثر في الأموال والأولاد ثم ينتهي من غير

اثر. والحياة الدنيا في هذه الآية، عبارة عن

الأشغال والتصرفات والأفكار المختصة بالدنيا.

المجردة عن أي عمل صالح للآخرة.

واللعب واللهو شيء واحد. أو أن اللعب: ما لا

فائدة فيه. واللهو: ما يشغل الإنسان عما

يعنيه. والزينة: التحسين الخارج عن ذات

الشيء. والتفاخر: التباهي بالأتساب والأموال

وغيرها. والتكاثر: هو الرغبة في الدنيا

ومظاهرها وألوانها وعددها. ليعتز بها الكاثر

على من دونه.

والدنيا بهذه الأوصاف سبب البعد عن الدين.

فهي التي يؤثرها ضعفاء النفوس والعقول

على الآخرة. وكل ما فيها عرض زائل يخدع

السذج والبسطاء (التفسير الوسيط- لوهبة

الزحيلي).

ثم ضرب الله للدنيا مثلاً؛ لأن الأمثال تقرب المعاني؛ إذ إن المثل يعني قياس المعنى على المحسوس (كمثل غيث) أي، مطر تنبت به الأرض وتزول به الشدة، كمثل غيث أعجب الكفار نباته، أي، النبات الناشئ عنه، وأعجبهم: أي، استحسنته، والكفار هم الكافرون بالله عز وجل، لأن الكافر تعجبه الدنيا ويفرح بها ويسر بها، وقلبه متعلق بها ليس له هم إلا ما يراه من زينتها ولهوها، فهو قد أعجب الكفار بالله وخص الكفار لأن الكفار هم الذين يستحسنون الدنيا ويعجبون بها وتتعلق قلوبهم بها. أما المؤمنون فهم على العكس لا يهمهم إلا ما فيه مصلحة الآخرة. وقيل: أن المراد بالكفار هنا الزراع. ولكن هذا ليس بصحيح لأن إطلاق الكفار على الزراع نادر جداً، هذا إن صح، والذين يقولون: إن المراد بهم الزراع يقولون: لأن الزراع يكفر الحب، أي، يستره في الأرض. ولكن ما قرئناه أولاً هو الصواب: أن المراد بالكفار، هم الكفار بالله، يعجب الكفار نباته ثم بعدما يظهر ويعجب الكفار ويستحسنونه ويتعجبون منه (يهيج) أي، ييبس ويحف، (فتراه مصفراً) بعد أن كان أخضر نامياً يكون مصفراً دائماً. (ثم يكون حطاماً) يعني: يتحطم ويتكسر. لأنه يبس. فماذا كانت النتيجة لهذا الزرع؟ التلف، والزوال، هذا حال الدنيا، تزهر للإنسان بنعيمها وقصورها ومراكبها وأموالها وأولادها وغير ذلك. وإذا بها تتحطم. كم من غني كان مسروراً في أهله، متعماً في بيته، وفي مركوبه وفي ثيابه، وفي كل أحواله وإذا به يعود فقيراً، فتتحطم دنياه، فإن لم تكن مات وتحطمت دنياه بضائق هذه الدنيا، فلا يد من أحد أمرين؛ فإما أن تفارقك الدنيا، وإما أن تفارقها.

هذه حال الدنيا. وهذا أمر لا يشك فيه في الواقع، لكن النفوس معها غفلة يسهو بها الإنسان عن مثل هذا الأمر الواقع، فيظن أن كل شيء على ما يرام، ويستبعد زوال الدنيا أو زواله هو عن الدنيا. أما الآخرة فاستمع إليها قال تعالى: «وفي الآخرة عذاب شديد، للكافرين»، ومغفرة من الله ورضوان، للمؤمنين، فأيا أحق أن يؤثر الإنسان؟ الدنيا التي مآلها الفناء والزوال، أو الآخرة هذا العقل، لأنك إن اثرت الدنيا فضي الآخرة عذاب شديد، وإن اثرت الدنيا فضيها مغفرة من الله ورضوان.

وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور، يغتر بها الإنسان. فليهو ويلعب ويفرح ويبطر ثم تزول كل هذه الجمال وهذه الأوصاف يريد الله عز وجل وهو أعلم، أن يزهد الإنسان في الدنيا ويرغبه في الآخرة. ومن زهد بالدنيا ورغب في الآخرة لم يفته شيء من نعيم الدنيا حتى وإن افتقر فإنه لا يفوته نعيم الدنيا، ودليل هذا من القرآن والسنة. قال تعالى: «من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنخينينه حياة طيبة»، ثم يقل لتكثرن ماله وأولاده وقصوره، فلنخينينه حياة طيبة مطمئنة مستريح البال فيها. (النحل: ٩٧).

وبين النبي صلى الله عليه وسلم ذلك في قوله: «عجبا لأمر المؤمن: إن أمره كله خير، وليس لك لأحد إلا للمؤمن: إن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له، وإن أصابته سرأه شكر فكان خيراً له» (رواه مسلم، تفسير الشيخ ابن عثيمين رحمه الله).

نسأل الله تعالى الثبات على الإيمان، وأن يرزقنا وإياكم حسن الخاتمة؛ إنه ولي ذلك والقادر عليه. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

قانون المعرفة الإسلامي

إهداء / د. حمد منصور سائق

الثالثة، معرفة المبادئ الفطرية الأولى. وهذه الثلاثة تسمى عند أهل العلم بـ: معارف الفطرة.

ونتكلم من كل مسألة بشيء من الاختصار، فنقول:

المسألة الأولى: فطرية معرفة الله تعالى وتوحيده:

والكلام في هذه المسألة يقتضي أن نعلم أن المقصود بعنوانها أن يكون الإنسان مخلوقاً خلقه تقتضي معرفة الله تعالى، بحيث لا يحتاج إلى كسب لها بنظر واستدلال. ولهذا كانت الفطرة مستند التسليم بوجود الله تعالى وإثبات الكمال المطلق له من جهة كونها قوة عقلية، كما أنها من جهة كونها قوة علمية لمستند توحيد الله تعالى. وإخلاص القصد له جل في علاه.

ومن هنا يرد قول من قال: إن الفطرة تحقق في الإنسان منذ ولادته، فهذا يتعارض مع واقع النفس البشرية، فالولود حديثاً لا تميز له، فإذا قلنا بأنه يعرف التوحيد بولادته، فإن هذا يتعارض مع أصل التكليف، قاله تعالى قال في النحل: «والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً» (النحل: ٧٨). معلوم أن العلم يتحقق بالإحساس مع الواقع الخارجي وقوة المستقل في الإحساس. إذن فلا يصلح تفسير قول

الحمد لله، والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم:

وبعد، لقد وصلت أيها القارئ الكريم في السلسلة التي سميناهـ: «قانون المعرفة الإسلامي»، إلى الفطرة. والصلة بينهما وبين قانون المعرفة الإسلامي.

والفطرة هي الخلقة التي يكون عليها الإنسان في بداية أمره، وهذا هو المعنى اللغوي المراد في قوله تعالى: «الحمد لله فاطر السماوات والأرض، في سورة فاطر. أي: خالقهما.

ولهذا فالصلة بين الفطرة والقانون العربي هي المقصودة بـ: «المعرفة الفطرية». وما تقتضيه خلقة الإنسان من معارف ضرورية..

والكلام عنها يوضح لماذا يكون التسليم بتلك المعارف الضرورية هو مقتضى الغريزة العقلية التي خلق الله الناس وفطرهم عليها.

وهذا ما يطلق عليه أن الفطرة موجودة في النفس بالقوة لا بالفعل، وهذا يقتضي أن لا تكون الفطرة مجرد القابلية فقط؛ لأن ذلك يقتضي تحققها في النفس.

وعليه؛ فالمعارف الفطرية تشتمل على ثلاث مسائل مهمة:

الأولى: معرفة الله تعالى وتوحيده.

الثانية: معرفة ما يتعلق بالكمال والنقص في الأفعال، وهو ما يعرف بفطرية التحسين والتفحيح.

توال ١٤٤٢ هـ - العدد ٦١٠ - السنة الواحدة والخمسون

النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث: «كل مولود يولد على الفطرة... الحديث». بأن المولود يولد بولادته. وأيضاً لا يكون مقصود السلف الصالح حينما ذكروا أن «الفطرة» هي الإسلام. أن: المولود يكون مسلماً بالفعل. وإنما يولد على خلقه مقتضية للإسلام إذا ميز وعقل. كما ذكر الخطاب في إعلامه.

ثم تعارض هذا مع أصل التكليف: لأن التوحيد هو أساس الدين. وتحققه يكون بالاختيار.

فالفطرة هي مقتضى الخلقة التي خلق الله الناس عليها. وتستند معرفة حقيقة الفطرة إلى إدراك القوانين والتطابق بين النفسية وحقيقتها الشرعية. لأن العلم بالحقيقة الأولى هو مقتضى العلم الضروري الذي يجده الإنسان من نفسه بحيث لا يحتاج في ذلك للنظر والاستدلال.

أما الحقيقة الثانية فهي القوة العلمية التي دلت عليها الحقيقة النفسية الفطرة، أن كل إنسان مخلوق خلقة تقتضي معرفة الله تعالى، وأن قوى النفس العلمية تقتضي ذلك بالضرورة، وهذا ما يطابق ما دلت عليه النصوص، وأن قوى النفس البشرية العلمية والإرادية تقتضي ذلك بالضرورة؛ حيث وردت النصوص بما يقتضي دلالة على أن كل مولود يولد على الفطرة. وأن خلقته مقتضية للتوحيد. وأن مقتضى الفطرة لا بد أن يتحقق مع انتفاء الموانع العارضة لذلك، أو مع ظهور دلالة النصوص الشرعية على هذا الأصل.

وهذا وقد ذهب بعض أهل العلم لخلاف ذلك؟ فمثلاً منهم من ذهب إلى أن الفطرة لا تقتضي التوحيد. ولا ما يتضمنه من الإقرار بوجود الله تعالى. وأن غاية ما تقتضيه الفطرة هي مجرد القبول للتوحيد، وذهب آخرون إلى القول بأن الفطرة هي الخلقة الموافقة للقدر السابق؛ حيث يولد الإنسان مؤمناً إذا كان في قدر الله السابق أنه سيكون مؤمناً. وغير ذلك من آراء جمعت في ستة آراء. قد ذكرنا أشهرها. أما الصواب فما ذكرنا أولاً لقوة الأدلة والتي منها:

حديث: «كل مولود يولد على الفطرة».

آية: «... فطرت الله التي فطر الناس عليها».

آية: «... فطرت الله التي فطر الناس عليها».

آية: «... فطرت الله التي فطر الناس عليها».

(الاعراف: ١٧٢) ..

ومع ذلك نرى جمهور المتكلمين على اختلاف طوائفهم ومدارسهم بالقول بأن: معرفة الله نظرية. أي أنها تذرك بالاستدلال.

وهذا يتناقض مع القول بفطرية معرفة الله وتوحيده، لأن المعارف الفطرية لا تحتاج إلى نظر واستدلال على وجود الله تعالى وتوحيده، وإنما تكون مسلمة بديهية. لهذا نصوص المعارف الفطرية ضرورية، فلا يمكن أن تكتسب بالنظر والاستدلال.

وأصل الخلاف هذا المدرس، مدرّس المتكلمين، فما هو إيجاب النظر العقلي هو الطريق لمعرفة الله تعالى، ولا يمكن حصول هذه المعرفة بدلالة الفطرة. ولهذا فالاستدلال على قولهم مردود عليه جملة وتفصيلاً.

ومعلوم أن المعتزلة هي التي انتصرت لهذا الرأي واشتهرت بالقول به. وهذا لأن لهم كلاماً في القدر تفردت هذه المسألة عنه، من جهة أن العبد عندهم مستقل بفعله، ولا يثاب إلا عليه، ورتبوا على ذلك ما يتعلق بمسألتنا هذه أن معرفة الله لو كانت ضرورية للزم أن يثاب العبد على غير فعله؛ لأن المعارف الضرورية ليست من كسب العبد، وإنما هي لازمة للنفس ضرورة.

ومع مناقضة الأشاعرة للمعتزلة في القدر والإيجاب العقلي تمام التناقض إلا أنه وافقهم على هذا الأصل، وهو القول بإيجاب النظر لمعرفة الله تعالى وعدم مقتضى النظر والاستدلال لمعرفة الله تعالى هو مقتضى دلالة النصوص في ذلك، كما أنه مقتضى السنة العملية للنبي صلى الله عليه وسلم، وما كان عليه الصحابة الكرام في هذا الأمر بلا خلاف بينهم. كما ذكر شيخ الإسلام في الدرر. هذا وسيدور بنا الكلام في المرة القادمة حول ما يتعلق بالكمال والنقص في الأمثال، أي ما يعرف به فطرية التحسين والتقبيح.

وصلى الله وسلم وبارك على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

الأول: مانع شرعي من الصيام، كنفاس المرأة، أو حيضها.

الثاني: ترخص شرعي كالمرض الذي يمنع الصيام.

الثالث: فتور يحل ببعض المكلفين، يضوت عليهم هذا الأخير أو بعضه.

والكلام هنا في مقامين. سأصوغهما في شكل سؤالين لتتضح مشكلة المسألة. وسأحاول اختصار أقوال أهل العلم فيهما:

الأول: هل يتعين شهر شوال لصيام الست؟

الثاني: إذا تعين شهر شوال لصيام الست:

س: فهل يفوت صيام الست بفوات وقته في شهر شوال. أم يُشرع لهؤلاء قضاء صيام الست من شوال في غيره من الشهور؟

فأقول وبالله التوفيق ومنه العون:

المقام الأول: هل يتعين شهر شوال لصيام الست؟

أولاً: ورد الحديث على صيام الست من شوال عن النبي صلى الله عليه وسلم عن أحد عشر نفساً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم. وهم: أبو أيوب الأنصاري، وثنوبان-مولي رسول الله صلى الله عليه وسلم-، وجابر بن عبد الله، وأبو هريرة، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر، وغنام الأنصاري، والبراء بن عازب، وشداد بن أوس، وأوس بن أوس، وأنس بن مالك-رضي الله عنهم- وبعضها صحيح. وبعضها دونه. وبعضها ضعيف أو شديد الضعف. (ينظر تخريج الحديث في: الهداية في تخريج أحاديث البداية ٢٠٩/٥).

وقد عد السيوطي هذا الحديث من الأحاديث المتواترة فذكره في كتابه: الأزهار المتناثرة في الأحاديث المتواترة (ص ٤٤، رقم: ٤٩). وتبعه على ذلك الكتاني في كتابه: نظم المتناثر من الحديث المتواتر (ص ١٤٣).

ولفظ حديث أبي أيوب خالد بن زيد الأنصاري النجاري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال، كان كصيام الدهر» [أخرجه مسلم (١١٦٤)، وأبو داود (٢٤٣٣)، والترمذي (٧٥٩)، وابن ماجه (١٧١٦)، والنسائي في الكبرى (٢٨٧٥)].

ولفظ حديث ثوبان-مولي رسول الله صلى الله عليه وسلم- عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من صام ستة أيام بعد الفطر كان تمام السنة، من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» [أخرجه ابن ماجه- وهذا لفظه- (١٧١٥)، والنسائي في الكبرى (٢٨٧٣) و(٢٨٧٤)، وأحمد (٢٢٤١٢)، وابن حبان (٣٦٣٥)].

ثانياً: اتفق الحديثان، على أن من صام رمضان ثم صام بعد ست أيام فكانما صام تمام السنة حملاً لمعنى الدهر: على السنة؛ لأن الحسنه بعشرة أمثالها؛ فصيام رمضان يساوي صيام عشرة أشهر فرضاً سواء كان الشهر تسعة وعشرين يوماً أو ثلاثين يوماً، وصيام ستة أيام يساوي صيام ستين يوماً نقلاً. فتلك السنة. وقد جاء مصرحاً بهذا في حديث ثوبان-رضي الله عنه- فقيه: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من صام رمضان فشهراً بعشرة أشهر، وصيام ستة أيام بعد الفطر فذلك تمام صيام السنة» (أخرجه أحمد: ٢٢٤١٢)، (والنسائي في الكبرى: ٢٨٧٤)).

قال النووي في شرح مسلم (٥٦/٨): «وإنما كان ذلك كصيام الدهر: لأن الحسنه بعشر أمثالها فرمضان بعشرة أشهر والسنة بشهرين. وقد جاء هذا في حديث مرفوع في كتاب: النسائي». ثالثاً: قيد حديث أبي أيوب الأنصاري- رضي الله عنه- صيام الست فعينها في شهر شوال. فقيه: «ثم أتبعه ستاً من شوال». والست مطلقة غير معينة في حديث ثوبان- رضي الله عنه- كما سبق.

وقوله: «ستاً من شوال» يحتمل احتمالين: الاحتمال الأول: أن الست تتعين في شهر شوال. وذلك على اعتبار أن معنى: «من» في الحديث للتبعض فهو أحد معانيها. كما تقول: خذ من هذه الدراهم، أي: بعضها، وأخذت من علم فلان، أي: بعضه. فيكون المعنى: أتبعه ستاً من بعض أيام شهر شوال، وهو قول الشافعية والحنابلة، والظاهرية. ومتأخري الحنفية. ففي الموسوعة الفقهية الكويتية (٩٣/٢٨)، «وصرح الشافعية والحنابلة، بأنه لا تحصل الفضيلة بصيام الست في غير شوال، وتفوت

بفواته، لظواهر الأخيار».

قلت: أما متأخرو الشافعية فلهم تفصيل، وهو أنه:

«إن صام الست في شهر شوال، فقد حصل فضل صيام العام فرضاً من غير مضاعفة».

«وإن صام الست في غير شهر شوال، فقد حصل فضل صيام العام نقلاً من غير مضاعفة».

قال ابن الرفعة في كفاية التبيه في شرح التبيه (٣٩٤/٦): «فإن قيل: إذا كان معنى الحديث ما ذكرتم، فهو لا يختص برمضان وست من شوال، بل من صام رمضان وستاً من ذي القعدة، أو رجباً، وستاً من شعبان هكذا حكم حسنة: فيلزم أن يكون قد صام الدهر؟ قيل: المراد في الخبر: فكانما صام الدهر فرضاً، وهذا لا يكون في غير ما نص عليه صاحب الشرع».

وقال المديري في النجم الوهاج (٣٥٩/٣): «فإن قيل، فالحسنة مطلقاً مضاعفة بعشرة، فإذا صام من ذي القعدة كان كذلك؟

فالجواب: أن المعنى كان كصيام الدهر فرضاً، وهذا يختص بما ورد الشرع به».

وقال في نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج ٢٠٨/٣: «أي، كصيامها فرضاً، ولا فلا يختص ذلك بصوم رمضان وستة من شوال، لأن الحسنة بعشرة أمثالها».

وأما ظاهر مذهب الحنابلة فإنه لا يحصل عندهم الفضل إلا بصيامها في شوال».

قال ابن البهاء الحنبلي في فتح الملك العزيز بشرح الوجيز (٤٤٦/٣): «فأظهر كلام المصنف، أن الفضيلة لا تحصل بصيام الستة في غير شوال، وهو صحيح، وصرح به كثير من علمائنا».

وقال البيهقي في كشف القناع (٣١٦/٥): «ولا تحصل الفضيلة بصيامها، أي، الستة أيام في غير شوال لظواهر الأخيار».

ونحو ذلك في الإنصاف للمرداوي (٥٢٠/٧).

الاحتمال الثاني: أن الست لا تتمين في شهر شوال، على اعتبار أن معنى: «من» في الحديث لا ابتداء الفاية، كما تقول: سرت من البصرة، أي، ابتدأ سيري من البصرة، وورد الكتاب من فلان، أي، ابتدأ الكتاب منه، فيكون المعنى:

صام الست بداية من شهر شوال، وهو قول المالكية، وبعض الحنابلة.

قال أبو العباس القرطبي في المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم (٢٣٨/٣): «وقال بعض علمائنا: لو صام هذه الستة في غير شوال لكانت إذا ضُمت إلى صوم رمضان صيام الدهر: لأن الحسنة بعشر أمثالها، كما ذكره في الحديث، وإنما خص شوال بالذكر لسهولة الصوم فيه: إذ كانوا قد تعودوه في رمضان».

وقال ابن العربي في القبس في شرح موطن مالك بن أنس (ص: ٤٨٦): «من أجله قلنا في قول النبي صلى الله عليه وسلم: "من صام رمضان وستاً من شوال" الحديث، لأنه لا يحل صلتها بيوم الفطر، ولكن يصومها متى كان؛ لأن المقصود بالحديث: من صام رمضان فقد حصلت له مثوبة عشرة أشهر، ومن صام ستة أيام فقد حصلت له مثوبة ستين يوماً وذلك الدهر: فأفضلها أن يكون في عشر ذي الحجة؛ إذ الصوم فيه أفضل منه في شوال».

وقال خليل الجندي في التوضيح في شرح مختصر ابن الحاجب (٤٥٩/٢): «وفي الجواهر: واستحب مالك صيامها في غير ذلك الوقت لحصول المقصود به من تضاعف أيامها وأيام رمضان في كونها تبلغ عدة العام كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "صيام رمضان بعشرة أشهر وصيام ستة أيام بشهرين فذلك سنة».

ومحمل تعيين محلها في شوال عقب الصوم على التخفيف في حق المكلف لاعتياده بالصوم لا تخصيصها بذلك الوقت فلا جرم أنه لو أوقعها في عشر ذي الحجة مع ما روى في فضل الصيام لكان أحسن لحصول المقصود مع حيازة فضل الأيام المذكورة، والسلامة مما اتقاه مالك رضي الله عنه».

وأليه مال ابن مقلج في الفروع، قال (٨٦/٥): «ويتوجه احتمال، تحصل الفضيلة بصومها في غير شوال، وفقاً لبعض العلماء، ذكره القرطبي: لأن فضيلتها كون الحسنة بعشر أمثالها، كما في خبر ثوبان، ويكون تقييده بشوال لسهولة الصوم لاعتياده رخصة، والرخصة أولى».

ولم يرتض منه هذا القول محررو المذهب، قال المرداوي في الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف (٥٢٠/٧): «وهذا ضعيف مخالف للحديث، وإنما ألحق بفضيلة رمضان لكونه حريمه، لا تكون الجنة بعشر أمتائها، ولأن الصوم فيه يساوي رمضان في فضيلة الواجب».

وقد يخص ابن القيم هذا الخلاف في تهذيب السنن، قال- مطبوع مع عون المعبود- (٦٩/٧): «وأما السؤال الثاني، وهو اختصاص شوال فضيه طريقان،

أحدهما: أن المراد به الرفق بالكلف لأنه حديث عهد بالصوم فيكون أسهل عليه ففي ذكر شوال تنبيه على أن صومها في غيره أفضل هذا الذي حكاه القرطبي من المالكية، وهو غريب صحيح.

الطريق الثاني: أن المقصود به المبادرة بالعمل وانتهاز الفرصة خشية الضوات قال تعالى: «تَسْبِقُوا إِلَى الْحَيَاتِ»، (المائدة: ٤٨)، وقال: «رَسَكُمَا إِلَى مَعْرَفَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ»، (آل عمران: ١٣٣)، وهذا تعليل طائفة من الشافعية، وغيرهم.

قالوا: ولا يلزم أن يعطى هذا الفضل لمن صامها في غيره لظوات مصلحة المبادرة والمصارعة المحبوبة لله.

قالوا: وظاهر الحديث مع هذا القول، ومن ساعده الظاهر فقوله أولى، ولا ريب أنه لا يمكن إلغاء خصوصية شوال والا لم يكن لذكره فائدة.

وقال آخرون: لما كان صوم رمضان لا بد أن يقع فيه نوع تقصير وتفريط، وهضم من حقه وواجبه ندب إلى صوم ستة أيام من شوال جابرة له ومسددة لخلل ما عساه أن يقع فيه فحجرت هذه الأيام مجرى سنن الصلوات التي يتنفل بها بعدها جابرة ومكملة وعلى هذا تظهر فائدة اختصاصها بشوال، والله أعلم.

قلت، ولا يخفى أن المتبادر للذهن أن "من" في الحديث للتبويض والتبادر هو ظاهر الحديث فهو أرجح دلالة، وإن كان قول متأخري الشافعية له وجه.

المقام الثاني: هل يشرع قضاء الست لمن فاتته؟ اختلف أهل العلم القائلين أن صيام الست متعين في شهر شوال في هذه المسألة على قولين،

الأول: أنه لا يشرع له قضاؤها ولا تحصل له الفضيلة بذلك لفوات محل الصيام. وهو قول الحنابلة. وقد سبق قول ابن البهاء الحنبلي في فتح الملك العزيز بشرح الوجيز (٤٤٦/٣): «ظاهر كلام المصنف، أن الفضيلة لا تحصل بصيام الستة في غير شوال، وهو صحيح، وصرح به كثير من علمائنا».

وقول البيهوتي في كشاف القناع (٣١٦/٥): «ولا تحصل الفضيلة بصيامها، أي، الستة أيام في غير شوال لظاهر الأخبار».

الثاني: أنه يشرع قضاؤها لمن فاتته، وهو مذهب الشافعية. قال الرملي في نهاية المحتاج (٢٠٨/٣): «وإذا تركها في شوال لذلك أو غيره سن قضاؤها مما بعده».

وقال ابن حجر الهيتمي في تحفة المحتاج (٤٥٦/٣): «ولو فات رمضان فصام عنه شوالاً سن له صوم ست من القعدة، لأن من فاتته صوم راتب يسن له قضاؤه».

قلت، ومذهب الشافعية هو الراجح في هذه المسألة، لمشروعية قضاء نوافل الصيام لحديث عمران بن حصين- رضي الله عنهما- عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنه سأل- أو سأل رجلاً وعمران يسمع-، فقال: «يا أبا فلان، أما صمت سر هذا الشهر؟

قال- أظننه قال، يعني رمضان.

قال الرجل: لا يا رسول الله.

قال، فإذا افطرت فصم يومين». (أخرجه البخاري (١٩٨٣)، ومسلم (١١٦١)).

وأما على قول المالكية واختيار بعض الحنابلة فصيام الست في غير شوال يقع أداء يقع به الفضل المذكور.

وعلى قول متأخري الشافعية فإنه يقع أداء أيضاً، لكن فضله دون فضل من صامها في شوال.

هذا ما يسر الله في هذا المقام، والله أعلى وأعلم.



الحمد لله على الرسالة على المسارح

الحمد لله على الرسالة

(مرؤا اولادكم)، يشمل الذكور والاناث (بالصلاة) وزيما ما يتعلق بها من الشروط (كالطهارة) (وهم أبناء سبع سنين)، ليغتادوا ويستأنسوا بها. (واضربوهم عليها)، أي: على ترك الصلاة (وهم أبناء عشر سنين)، لأنهم بلغوا، أو قاربوا البلوغ (وفرّقوا)، أمر من التفريق (بينهم)، أي: بين البنين والبنات على ما هو الظاهر. ويؤيد ما قاله بعض العلماء. وجوز للرجلين أو المراتين أن ينهما في مصعب واحد: بشرط أن تكون عورتها مستورة بحيث بأمان التماس المحرم. وقال ابن حجر: بهذا الحديث أخذ أئمتنا فقالوا: يجب أن يفرق بين الأخوة والأخوات (في المضاجع): أي: المراقدة وقال الطيبي: لأن بلوغ العشر مظنة الشهوة. وإن كن أخوات. وإنما جمع الأمرين في الصلاة والفرق بينهم في المضاجع في الطقولية تأديباً ومحافظة لأمر الله تعالى لأن الصلاة أصل العبادات. وتعلما لهم المعاشرة بين الخلق، وإن لا يبقوا مواقف التهم فيجتنبوا محارم الله تعالى كلها. (مراقبة المضاجع شرح مشكاة المصابيح ٥١٢، ٢).

وقوله: "وفرّقوا بينهم في المضاجع" أي: في المراقدة: وذلك لأنهم إذا بلغوا إلى عشر سنين يقربون من أدنى حد البلوغ، وينتشر عليهم الاتهم (أعضاؤهم)، فيخاف عليهم من الفساد. (شرح أبي داود للعيني ٤١٦/٢). وفي هذا الزمن الذي انتشرت فيه الفتن والمخريات العارية الفاتنة، والتبديل في عرض الاجساد من النساء والرجال، والأجهزة المتطورة للاتصالات التي تصب العري على

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله: وبعد،

فلا يستقني الإنسان أبداً عن معلم يعلمه، وموجه يوجهه. وناصح ينصحه. فالإنسان كما قال عنه ربه جل وعلا:

النحل/٧٨. وعلى الآباء والمربين تعاهد هذه الأغصان الصغيرة في شجرة الأسرة بالرعاية التعليمية حتى تنمو وتحيا حياة كريمة.

فلا أحد يعلم نفسه، ولا الشارع يعلم النشء، ولا مكان العمل مصدر علم صحيح دقيق، وإنما العلم بالتعلم كما بالحديث الشريف، فالعلم قال الله قال الرسول. وما أجمعت عليه أمة الإسلام، وليس ما يصح من موروثات الناس ومعلوماتهم العامة أو ثقافتهم الخاصة مصدراً للعلم كافياً، فضلاً عن أنها قد يكون فيها الخطأ والزلل. فلا بد من التعليم من مصادره الصحيحة: القرآن والسنة والسيرة الصحيحة التي سار عليها صدر هذه الأمة الذين هم حير المرون وتابعوهم بإحسان.

عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده. قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "مرؤا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين، واضربوهم عليها، وهم أبناء عشر وفرّقوا بينهم في المضاجع." (سنن أبي داود ١٣٣١).

قال العلماء: قوله صلى الله عليه وسلم

الناس صبا، لا شك أن هذا كله يوجب
الجهاد النفسي والكفاح الإيماني لتجنب
هذه الأخطار التي لو تمكنت تصصف بإيمان
العبد. وإن السعيد لمن جتنب الفتن.

عن أبي سليمان مالك بن الحويرث

رضي الله عنه قال: أتينا رسول الله صلى
الله عليه وسلم ونحن شبيبة متقاربون
فأقمنا عنده عشرين ليلة. وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم رحيماً رفيقاً. فظن
أنا قد اشتقنا أهلنا فسالنا عن من أهلنا
فأخبرناه فقال: ارجعوا إلى أهليكم فاقیموا
فيهم وعلوهم ومروهم وصلوا صلاة
كذا في حين كذا، وصلوا كذا في حين كذا.
فإذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم أحدكم
وليؤمكم أكبركم. متفق عليه.

زاد البخاري في رواية له: وصلوا كما
رأيتموني أصلي.

فهذا مالك بن الحويرث رضي الله عنه
قال: أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم.
ونحن شبيبة متقاربون وهذا في عام الوفود
في السنة التاسعة من الهجرة وكانوا شباباً
فأقاموا عند النبي صلى الله عليه وسلم
عشرين ليلة جاؤوا من أجل أن يتفقوا في
دين الله. قال مالك: وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم رحيماً رفيقاً. فظن أنا قد
اشتقنا أهلنا. يعني اشتقنا إليهم. فسالنا
عن تركنا من أهلنا فأخبرناه فقال: ارجعوا
إلى أهليكم فاقیموا فيهم وعلوهم ومروهم
وصلوا صلاة كذا في حين كذا، فإذا حضرت
الصلاة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم
أكبركم زاد البخاري وصلوا كما رأيتموني
أصلي. فهذا الحديث فيه فوائد منها:

أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
مشهوراً بالرحمة والرفق. فكان أرحم الناس
بالناس، وأرفق الناس بالأمة عليه الصلاة
والسلام. رحيماً رفيقاً حتى إن الجارية من
أهل المدينة البنت الصغيرة كانت تمسك
بيده ليذهب معها ليقضي حاجتها. وحتى
المرأة العجوز كذلك فكان عليه الصلاة
والسلام أرحم الناس بأمته.

ومنها: أن الإنسان ينبغي له أن يكون
شموه شعور الآخرين لا يكون أنانياً إذا
تمت له الأمور نسي من سواه فإن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان مقيماً في
أهله مستريح البال مطمئن القلب مرتاح
النفس. لكن هؤلاء الناس الشبيبة الذين
جاءوا يتعلمون الدين كانت القفطرة والعادة
والطبيعة أن الإنسان يشاق إلى أهله. فلما
رأى أنهم اشتاقوا إلى أهلهم وسألهم من
خلفوا وراءهم وأخبروه أمرهم أن يرجعوا
إلى أهليهم. هينبغي لك أيها المعلم والمربي
أن تشعر بشعور الآخرين، وأن تجعل نفسك
مكانهم حتى تعاملهم بما تحب أن تعامل أنت
به نفسك. أو يعاملك به غيرك.

ومنها: أنه ينبغي للإنسان أن يقيم في
أهله ما أمكنه ولا يتقرب عنهم إلا للحاجة
أو الضرورة ولا أن يتعد عنهم، حتى إن
الرسول عليه الصلاة والسلام أمر المسافر
إذا سافر وقضى حاجته أن يرجع إلى أهله:
لأن بقاء الإنسان في أهله فيه خير كثير.
فيه الألفة والمودة والمحبة والتربية ومراعاة
أحوالهم والتأديب والتوجيه لهم. فهذا
وجب على كل عاقل ألا يفارق أهله إلا عند
الحاجة. ومتى انتهت حاجته رجع إليهم.

ومن فوائد الحديث: أن الإنسان مأمور
بأن يعلم أهله. ولهذا قال: ارجعوا إلى
أهليكم وعلوهم: فيعلمونهم ما تعلموه من
رسول الله صلى الله عليه وسلم: فالإنسان
عليه أن يعلم أهله ما يحتاجون إليه، إما أن
يجعل جلسة خاصة بهم أو إذا جلسوا على
الطعام أو على الشراب أو في انتظار النوم. أو
ما أشبه ذلك فليعلمهم.

ومن فوائد الحديث أيضاً أن الإنسان لا
يقتصر على التعليم فقط: قال: "علوهم
ومروهم" فيعلمهم ويأمرهم وأهم ما يأمر
به: الصلاة وقد نص الرسول عليه الصلاة
والسلام عليها فقال: "مرو أبناءكم بالصلاة
لسبع واضربوهم عليها لعشر". فلا بد من
تعليم الأهل ولا بد من أمرهم وتأديبهم
وتوجيههم. ومن فوائد الحديث: وجوب
الأذان وأنه فرض كفاية. لقوله: إذا حضرت

الصلاة فليؤذن لكم أحدكم. (شرح رياض الصالحين ١٤٨/٤).

نُسبة نسبته، بنسبة نسبته لأبيه

عن أم خالد بنت خالد بن سعيد قالت، أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أبي وعلي قميص أصفر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "سنة سنة". وهي بالحبيشية؛ حسنة، قالت: فذهبت ألعب بخاتم النبوة فزيرني أبي (أي زجرني). قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "دعها". ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أبلي وأخلقني". ثم أبلي وأخلقني، ثم أبلي وأخلقني". قال عبد الله الراوي: فبقيت حتى ذكر من بقائها.

وأم خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص بن أمية بن عبد شمس وهي مشهورة بكنيتها واسمها أمة وأما أميمة.. وخالد بن سعيد المذكور أسلم قديما يقال أنه أسلم بعد أبي بكر رضي الله تعالى عنه فكان ثالثا أو رابعا وقيل خامسا، هاجر إلى أرض الحبشة مع امرأته الخزاعية وولد له بها ابنه سعيد بن خالد وابنته أم خالد هذه التي جاءت تعبت على عادة صفار الصبيان بخاتم النبوة. وهو نتوء بارز مثل زر الحجلة (بيضة الطائر) بين كتفي رسول الله صلى الله عليه وسلم تقول: "فزيرني" أي نهزني. من الزير وهو الزجر والمنع، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: دعها. وقال لها: أبلي وأخلقني... يعني: البسي حتى يبلى ويخلق. فبقي الثوب حتى ذكر أي القميص أي حتى صار مذكورا بين الناس لخروج بقائه عن العادة...

وعاش أم خالد عيشا طويلا حتى تغير لون قميصها إلى الأسود والدكنة.. وفيه معجزة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه جواز ملاعبة الرجل الصغيرة التي لا يشتهي مثلها وممازحتها، وإن لم تكن منه بذات مجرم. وكان مزج النبي صلى الله عليه وسلم حقا. فمن ذلك يجوز المزج إذا كان حقا. وأما إذا كان بغير حق فإنه يؤذي إلى الفاحشة فلا يجوز. وفيه تواضع النبي صلى الله عليه وسلم وحلمه، حيث لم ينهر أم خالد عن

اللعب بخاتم النبوة. (عمدة القاري شرح صحيح البخاري ٩٨/٢٢) بتصرف.

نُسبة نسبته، بنسبة نسبته لأبيه

نُسبة نسبته، بنسبة نسبته لأبيه

جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي القرشي المشهور بجعفر الطيار، وذي الجناحين. هو صحابي وقائد مسلم. ومن السابقين الأولين إلى الإسلام. وهو ابن عم النبي محمد صلى الله عليه وسلم. وجعفر هو أخو علي بن أبي طالب لأبويه، ويقال إنه كان أشبه الناس بالرسول محمد خلقا وخلقا. أسلم جعفر بن أبي طالب، ثم هاجر إلى الحبشة. ومكثوا فيها عند ملكها النجاشي. ثم هاجر جعفر إلى المدينة المنورة يوم فتح خيبر. فكانت له هجرتان، هجرة إلى الحبشة. وهجرة إلى المدينة. وأخى الرسول بيته وبين معاذ بن جبل الخزرجي الأنصاري. بعثه رسول الله في غزوة مؤتة فكان أحد القادة الثلاثة الذين عينهم رسولهم صلى الله عليه وسلم على الجيش واحدا بعد الآخر. لكنه استشهد رضي الله عنه. فكان على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يذهب إلى بيت ابن عمه ليواسيهم ويتفقد أحوال هذا البيت المصاب بفقد راعيها. وها هو ابنه عبد الله أكبر أولاد جعفر يحدثنا بما حدث بهذا الشأن.

عن عبد الله بن جعفر أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى آل جعفر بعد ثلاث؛ يفني من موت جعفر فقال: "لا تبكوا على أخي بعد اليوم. ادعوا لي بني أخي". قال: فجاءه بأخيلمة كأنهم أفرح بمحمد وعون وعبد الله. فقال: "ادعوا لي الحلاق". قال: فجاء الحلاق فحلق رؤوسهم. ثم أخذ بيد عبد الله فاشالها، فقال: "اللهم أخلق جعفرا في أهله، وبارك لعبد الله في صفقة يمينه". فجاءت أمهم فقال: "تحافين عليهم العيلة (الفقر) وأنا ولهم في الدنيا والآخرة؟" (أحمد ح ١٦٩٥. صحيح الإسناد).

نسأل الله أن يعلمنا ما ينفعنا، وأن ينفعنا بما علمنا، وأن يريدنا علما.

مقالات

في معاني القراءات

د. سامه صابر

الحمد لله. والصلاة والسلام على رسول الله فمع بعض معاني القراءات الواردة في بعض سور كتاب الله الكريم. فنقول وبالله تعالى التوفيق،

من سورة الأنعام

قوله تعالى: (قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مِنْكُمْ) (الأنعام: ٢٣).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف بتصب الباء (رَبَّنَا) على النداء وفيه معنى الخضوع والتضرع حيث لا ينفع ذلك، وقرأ الباقر بالجر على التعتل (الله) عز وجل أو على البدل (الكشف لمكي بن أبي طالب ٧/٢).

قوله تعالى: (إِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ) (الأنعام: ٣٣).

القراءات: قرأ نافع والكسائي بإسكان الكاف وتخفيف الذال (لَا يَكْذِبُونَكَ). وقرأ الباقر بفتح الكاف وتشديد الذال (لَا يَكْذِبُونَكَ)، وكان الكسائي يذهب إلى أن الإكذاب يكون في بعض حديث الرجل وأخباره التي يرويها، والتكذيب يكون في كل ما أخبر أو حدث به، وقيل معناهما واحد (حجة القراءات لابن زنجلة ص ٩٤).

قوله تعالى: (يَقُصُّ الْحَقُّ وَهُوَ سَرٌّ لِّلْمُتَوَلِّينَ) (الأنعام: ٥٧).

القراءات: قرأ نافع وأبو جعفر وابن كثير وعاصم (يقص) من القصص كما قال تعالى: (نحن

نقص عليك أحسن القصص)، وقرأ الباقر (يقص) من القضاء بمعنى الحكم والفصل، وناسب ذلك قوله قبلها (إِنَّا أَلْمَعُكُمْ إِلَّا بِرَأْيِنَا) (تفسير الطبري - سورة الأنعام: ٥٧).

قوله تعالى: (وَلَنُنَزِّلُ لَكَ الْقُرْآنَ وَمِنْ حَوْلِهَا) (الأنعام: ٩٢).

القراءات: قرأ شعبة بياء الغيب (ولينذر) فأسند الإنذار إلى الكتاب وناسب ما قبله (وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه)، وكما قال تعالى: (قُلْ إِنَّمَا أُنْزِلُكُمْ بِالرُّوحِ) (الأنبياء: ٤٥)، وقرأ الباقر بقاء الخطاب (ولينذر) على أنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم كما قال (وَأُنْزِلُ بِهِ) (الأنعام: ٥١) (الكشف ١٩/٢).

قوله تعالى: (مُسْتَفْهِمٌ وَتَسْوِغٌ) (الأنعام: ٩٨).

القراءات: قرأ ابن كثير وأبو عمرو وروح بكسر القاف والمراد به الولد القار في الرحم إلى وقت الولادة، وقرأ الباقر بفتح القاف والمراد به الرحم وهو موضع استقرار الولد (معاني القراءات للأزهري ص ١٧٠).

قوله تعالى: (وَمَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِالْعَمَلِ فَلْيَعْمَلْ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْهِ) (الأنعام: ١٠٠).
القراءات، قرأ نافع وأبو جعفر بتشديد الراء
والباقون بتخفيفها.

المعنى: قراءة التشديد (وخرقوا) تفيد التكثير؛
لأن المشركين ادعوا أن لله بنات وهم الملائكة،
والنصارى ادعت أن المسيح ابن الله، واليهود ادعت
أن عزيزاً ابن الله، فكثر ذلك من كفرهم، فشدد
الفاعل لمطابقة المعنى، تعالى الله عما يقولون
علواً كبيراً، ومعنى خرّقوا: اختلقوا وتخرصوا
كذباً (الكشف ٢٢/٢، تفسير الطبري: سورة
الأنعام: ١٠٠).

قوله تعالى: (كَذَلِكَ فَتَنَّا الْآلِهَةَ
وَلِيَعْلَمُوا مَنْ هُوَ رَبُّهُمْ) (الأنعام: ١٠٥).
القراءات،

١- قرأ ابن كثير وأبو عمرو
(دارست) على معنى،
يسقون دارست
اهل الكتاب
ودارسوك. كما
قالوا (وأعانه
عليه قوم آخرون)
(الفرقان: ٤).

٢- قرأ ابن عامر ويعقوب
(درست)، أسند الفعل إلى
الآيات، فأخبر عنهم أنهم يقولون
عفت، وتقادمت، ومحي رسمها لقدمها
كما قالوا (أساطير الأولين).

٣- قرأ الباقون (درست)، على إضافة الفعل
إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فأخبر عنهم
أنهم يقولون: درس محمد الكتاب، كتب الأولين،
فأتى بهذا القرآن منها (الكشف ٢٣/٢).
قوله تعالى: (وَمَا شَرَكُمْ أَنَّهُ إِذَا جَاءَتْ لَافِتُونَ)
(الأنعام: ١٠٩).

معنى الآية: يخبر تعالى عن المشركين أنهم
حلفوا إيماناً مؤكدة لأن جاءتهم معجزة وخارقة
ليصدقونها، ثم أمر الله رسوله أن يقول لهم: إن
مرجع هذه الآيات إلى الله إن شاء جاءكم بها وإن
شاء ترككم وما يدريكم أنهم يؤمنون إذا جاءتهم
الآيات

القراءات، (أنها) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب

وخلف وشعبة بخلف عنه يكسر الهمزة والباقون
بفتحها، وهو الوجه الثاني لشعبة.

(لا يؤمنون)، قرأ ابن عامر وحمزة بقاء الخطاب،
والباقون بياء الغيبة.

المعنى: على قراءة (إنها) استئناف الخبر عنهم
بنفي الإيمان عند مجيء الآيات التي طلبوها،
وبالفتح (أنها) بمعنى (لعل)، أي لعلها إذا جاءت
لا يؤمنون.

وعلى قراءة (لا تؤمنون) يكون المخاطب بها
ويقوله (يشعركم) هم المشركون، وعلى قراءة
الغيب تكون الكاف في (يشعركم) للمؤمنين،
والياء في (يؤمنون) للمشركين (تفسير
ابن كثير- سورة الأنعام: ١٠٩، معاني
القراءات للأزهري ص ١٧٢،
لطائف الإشارات للقسطلاني
٢٣١/٤).

قوله تعالى: (وَحَرِّ
عَلَيْهِمْ كُلُّ شَيْءٍ قُلًّا)
(الأنعام: ١١١).

القراءات، قرأ
نافع وأبو جعفر وابن
عامر بكسر القاف وفتح
الباء (قبلاً) بمعنى المواجهة
والمعانية، أي وحشرنا عليهم
كل شيء يواجهونه ويعاينونه ما
امنوا إلا أن يشاء الله، وقرأ الباقون بضم
القاف والباء (قبلاً) جمع قبيل، والمعنى
وحشرنا عليهم كل شيء قبيلاً قبيلاً، أي صفًا
صفًا، أو يكون القبيل بمعنى الكفيل يتكفل لهم
ما يريدون ويضمنه لهم ليؤمنوا. ويجوز أن يكون
معنى قبلاً، مواجهة ومقابلة فيستوي مع معنى
القراءة الأولى (الكشف ٢٥/٢)

قوله تعالى: (وَتَشْكُرُ رَبَّكَ) (الأنعام: ١١٥).
القراءات، قرأ الكوفيون ويعقوب بالتوحيد
ولفظ الواحد يدل على الجمع، وقرأ الباقون
بالجمع لأن معنى الكلمات ما جاء من عند الله
من وعد ووعد وأحكام وأخبار وذلك كثير،
فدل الجمع عليه، وهو مكتوب بالباء، (ولمعرفة
ما للقرآن في الوقف عليه يراجع كتاب البدور
الزاهرة للشيخ عبد الفتاح القاضي ٢٧٩/١).



قوله تعالى: (وَلَا يَكِينُ لِيَئُولُو بِأَمْوَالِهِمْ بَعْدَ عَمَلٍ
الأنعام: ١١٩).

القراءات: قرأ الكوفيون بضم الياء والباقون
بفتحها.

المعنى: قراءة (يُضْلُونَ) من فعل ثلاثي غير
متعدي، يقال ضل فلان يضل في نفسه. وقراءة
(يُضْلُونَ) من فعل رباعي متعد إلى مفعول
محذوف، والمعنى يُضِلُّونَ الناس فهو أبلغ في
ذمهم: لأنهم قد ضلوا وأضلوا (الكشف ٢٨/١).

قوله تعالى: (قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَىٰ نَكَاتِكُمْ)
الأنعام: ١٣٥).

القراءات: قرأ شعبة بالف بعد النون

على الجمع (مكاناتكم): لأنهم كانوا

على أحوال مختلفة، فالمعنى:

اعملوا على أحوالكم التي

أنتم عليها فليس يضرنا

ذلك. وفي الكلام

معنى التهديد

والوعيد.

وقرأ الباقون

بالتوحيد لأنه

مصدر يدل على القليل

والكثير (الكشف ٣٢/١).

قوله تعالى: (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ)
الأنعام: ١٥٩).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي (هارقوا)

من المفارقة والضراق: أي تركوا دينهم

وفارقوه، وقرأ الباقون (هزقوا) من التفريق فهم

امتنوا ببعض وكفروا ببعض، وقد قال الله عنهم:

(وَنَسُوا اللَّهَ فَنَسُوا أَلْسِنَهُمْ) (النساء: ١٥٠).

متقاربتان لأنهم إذا فرقوا الدين فقد هارقوه

(الكشف ٣٨/١).

ومن سواد لا ي

قوله تعالى: (ثُمَّ يَكُنْ يَدُى حَصْبَةً) (الأعراف: ٥٧).

القراءات:

١- نُشْرَأُ قراءة نافع وأبي جعفر وابن كثير وأبي

عمرو ويعقوب ونُشْرَأُ جمع نُشُورُ بمعنى ناشر أي

أن الريح ناشرة للأرض أي محيية لها: إذ تأتي

بالمطر الذي يكون النبات به، أو بمعنى منشور
كان الله جل ذكره أحيا الريح ثنأتى بين يدي
رحمته وأنشرها أي بعثها وأرسلها.

٢- نُشْرَأُ قراءة ابن عامر بنفس المعنى السابق،
وأُسكنت الشين تخفيفاً.

٣- نُشْرَأُ قراءة حمزة والكسائي وخلف على أنها
مصدر وأعمل فيه معنى ما قبله، أو من النشر
الذي هو خلاف الطي، كان الريح في سكونها
كالمطوية ثم ترسل من طيها فتصير كالمفتحة.

أو بمعنى متفرقة في وجوها، فنشر هنا
وهنا.

٤- بُشْرَأُ قراءة عاصم جمع بشير،

إذ الريح تبشر بالمطر، وشاهده

قوله تعالى: (يُرْسِلُ اللَّهُ سُبُكَّاتٍ)

(الروم: ٤٦) (الكشف لمكي

بن أبي طالب ٤٦/٢،

الحجة للقراء

السبعة لأبي

علي الفارسي

(٣٥/٤).

قوله تعالى: (يَنْكُحُ
الرجال) (الأعراف: ٨١).

القراءات: قرأ نافع وأبو جعفر

وحقق بهمزة واحدة مكسورة

على الخبر تفسيراً للفاحشة المذكورة

في قوله (آتَاوُنَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا

من أحد من العالمين). وقرأ الباقون بهمزتين

على لفظ الاستفهام الذي في معناه التوبيخ

والتقرير (لمعرفة مذاهب القراء في الهمزتين

يراجع كتاب البدور الزاهرة للشيخ عبد الفتاح

القاضي ٣١٠/١).

قوله تعالى: (بِأُولَئِكَ عَلَّمَ سُبْحَانَ)

الأنعام: ١١٢).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف (سُخَارَ).

وفيه معنى المبالغة وتدل على التناهي في علم

السحر، وقرأ الباقون (ساحر).

قوله تعالى: (وَلَوْ أَنَّهُ لَاحِظٌ) (الأعراف: ١١٣).

القراءات: قرأ نافع وأبو جعفر وابن كثير

وحقق بهمزة واحدة مكسورة على الخبر، على

وجه الإلزام، وذلك أنهم ألزموا فرعون أن يجعل



سؤال ١٤٤٣ هـ - العدد ٦١٠ - السنة الواحدة والخمسون

لهم أجراً إن غلبوا، وقرأ الباقون بهمزتين على الاستقهام، وكل على أصله في الهمزتين من كلمة، والمعنى أنهم استخبروا فرعون هل يجعل لهم أجراً إن غلبوا فقال: نعم لكم الأجر والقرب إن غلبتم (الكشف ٥٢/٢).

قوله تعالى: (وَالسَّيِّئِلَ إِنَّمَا) (الأعراف: ١٢٧)،
قرأ نافع وأبو جعفر وابن كثير بالتخفيف (سَنَقُتِلْ)، وقرأ نافع وحده بالتخفيف في موضع (يَقْتُلُونَ أُنِيَاءَكُمْ).

المعنى: قراءة التخفيف من (قتل) الذي يدل على القلة والكثرة، وقراءة الباقي من (قتل) الذي يدل على معنى التكاثر مرة بعد مرة.

قوله تعالى: (وَأَذِيبْنَهُ) (الأعراف: ١٤١).

القراءات: قرأ ابن عامر (أنجاكم)

وقرأ الباقون (أنجيناكم)

مسنداً إلى ضمير العظمة

على طريقة التعظيم

لله والإكبار له (الكشف ٥٤/٢).

قوله تعالى: (وَمَا عَلَى رُءُوسِهِمْ لِنَجِيلٍ

حَمَلَهُ نَجَبٌ) (الأعراف: ١٤٣).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف

(دكاء)، والعرب تقول (ناقة دكاء) للتي لا

سنام لها، فهي مستوية الظهر، والمعنى أنه جعل

الجبل مستوياً لا ارتفاع فيه، وقرأ الباقون

(دكا) مصدر من (دككت الشيء) إذا كسرتة

وفتته، والمعنى جعل الجبل مفتتاً كالتراب

(حجة القراءات لابن زنجلة ص ١٢٢).

قوله تعالى: (وَلَا يَرَوْا سَبِيلَ اللَّهِ) (الأعراف: ١٤٦).

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف بفتح الراء

والشين (الزشد) بمعنى الدين، وقرأ الباقون

بضم الراء وإسكان الشين (الزُشد) بمعنى

الصلاح، وقيل هما لغتان (الكشف ٥٦/٢).

قوله تعالى: (قَالُوا لَيْسَ لَنَا بِحَيَاةٍ وَمَا نَكُونُ)

الأعراف: ١٤٩.

القراءات: قرأ حمزة والكسائي وخلف بقاء الخطاب في الفعلين ونصب ياء (رينا) على الدعاء، أي يا رينا، والباقون بياء الغيبة فيهما ورفع ياء (رينا).

المعنى: قراءة (لئن لم يرحمنا ربنا ويفضلنا) تدل على معنى الإقرار بالعبودية، وقراءة (لئن لم ترحمنا ربنا وتغفر لنا): فيها معنى الاستغاثة والتضرع والابتهال في السؤال والدعاء (الكشف ٥٦/٢).

قال القسطلاني: فيجوز أن يكون هذا الكلام صدر من جميعهم على التعاقب، أو هذا من طائفة، وهذا

من طائفة، فمن غلب عليه

الخوف وقوى على المواجهة

خاطب مستقيلاً من

ذنبه، ومن غلب

عليه الحياء

أخرج كلامه

مستحى من

الخطاب فاسند

الفعل إلى الغائب

(لطائف الإشارات

للقسطلاني ٣٤١/٤).

قوله تعالى: (وَأَلَيْسَ لِمَنْ يَمُنُّكَ

وَأَلَيْسَ) (الأعراف: ١٧٠).

القراءات: قرأ شعبة يسكون الميم

وتخفيف السين من (أمسك يمسك)، وقرأ

الباقون بفتح الميم وتشديد السن على

التكثير والتكرير للتمسك بكتاب الله ودينه

هكذا يمدحون (الكشف ٦٢/٢).

قوله تعالى: (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ

سَمِعُوا نَذِيرًا) (الأعراف: ٢٠١).

القراءات: قرأ ابن كثير وأبو عمرو يعقوب

والكسائي (طيف) وقرأ الباقون (طائف)

المعنى: الطائف ما طاف بالإنسان من وسوسة

الشیطان، والطيف من اللطم والمس والجنون،

ومن معانيه اللهو والغضب (الكشف ٦٦/٢).

وللحديث صلة إن شاء الله،

والحمد لله رب العالمين.





نماذج تعبدية من أعلام وأئمة أهل السنة

مقدمة

ثالثاً: معتقد (الامام الشافعي) في توحيد الصفات وقضايا الاعتقاد

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وُلد رحمه الله بقرة بقلسطين، سنة
خمس مائة من الهجرة. وهو العام
الذي توفى فيه أبو حنيفة. ثم بعد
وفاة أبيه تحولت به أمه وهو ابن سنتين
إلى مكة. وغنيت به ما وسعها الجهد؛
بقول: (كنت يتيمًا في حجر أمي، ولم
يكن لها ما تعطيني للمعلم. وكان المعلم
قد رضى مني أن أقوم على الصبيان إذا
غاب وأخفف عنه) ويقول: (حفظت
القرآن وأنا ابن سبع سنين، وحفظت
الموطأ وأنا ابن عشر سنين). أقبل رحمه
الله على الرُقي، حتى فاق فيه الأقران.
ثم أقبل على العربية والشرع، فبرع
فيهما وتقدم. ثم حُبب إليه الفقه
وأخذه عن مسلم بن خالد مفتي
مكة، ثم ارتحل في طلبه وهو ابن نيف
وعشرين إلى المدينة، حيث التقى مالك
بن أنس فقربه إلى نفسه وقرأ عليه
الموطأ. ولم يزل معه حتى توفى مالك.
قدم الشافعي بغداد وخرج إلى اليمن
ليكمل مسيرة العلم وظل كذلك حتى
ساد أهل زمانه. يحكي عنه يونس بن
عبد الأعلى كما في (حلية الأولياء)
لأبي نعيم: أنه كان "يصنع كتابًا من
غداة إلى الظهر من حفظه، من غير أن
يكون في يده أصل".

أعتمد الامام الشافعي في توحيد الصفات
هذا: وللشافعي مختصر في العقيدة رواه
عنه أبو شعيب وأبو ثور - وهو ضمن
(جمهرة عقائد أئمة السلف) لحمد
محب الدين أبو زيد ص ١٥٧ - يحكي
فيه السنة التي كان عليها رحمه الله.
ورأى عليها أهل الحديث من نحو: (ابن
عبيدة ومالك). وقد جاء فيها:
(١) "أن القرآن كلام الله منزل غير
مخلوق. والكلام في اللفظ والتوقف
بدعة يَرُدُّ بذلك على من ادَّعوا أن
القرآن منزله عن النزول. وأن لفظه
مخلوق. وكذا من توقف عن القول بأنه
غير مخلوق.

(٢) "وأن الله على عرشه في سمائه، يقرب من خلقه كيف شاء"، وهي في وصيته التي أوردها عنه الحسين بن هشام البلدي بالمصدر السالف الذكر بلفظه: "وأنه تعالى فوق العرش".

(٣) "وأن الله ينزل إلى سماء الدنيا كيف شاء". (٤) والإيمان "برقية الله في الآخرة، كما جاء في الحديث"، وذلك كله رداً على المعتزلة والأشعرية الزاعمين تنزيهه تعالى عن صفات: (الكلام باللفظ والحرف والصوت) و(الفوقية) و(الاستواء) و(العلو) و(النزول) و(رويته يوم القيامة من جهة)، على الرغم من رد أهل السنة بأن ذلك كله ثابت له سبحانه على الوجه الذي يليق بجلاله، ويحيث لا يحويه مكان ولا زمان لكونه خالق المكان والزمان.

(٥) وكان الشافعي قد أكد ذلك في (وصيته) فقال ما نصه: "وأن الله يرى في الآخرة، ينظر إليه المؤمنون عياناً جهازاً، ويسمعون كلامه".

(٦) كما أكدّه فيما رواه الربيع بن سليمان قال: سمعت الشافعي يقول في قوله تعالى: ﴿لَا يَمُرُّ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُورٌ خَلٌّ﴾ (المطففين: ١٥)، (أعلمنا بذلك أن ثم قوماً غير محجوبين ينظرون إليه لا يضامون في رؤيته، كذا في معتقد الشافعي من رواية أبي ثور (بالجمهرة) ص ١٥٨) و(الانتقاء في فضائل الأنمة الثلاثة الأنمة الفقهاء) لابن عبد البر ص ٧٩.

(٧) وأكدّه كذلك فيما أخرجه اللالكائي في (شرح أصول السنة) ٥٠٦/٢ عن الربيع، قال: حضرت محمد بن إدريس الشافعي - وقد جاءته رقعة من الصميد فيها: ما تقول في قوله تعالى: ﴿لَا يَمُرُّ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُورٌ خَلٌّ﴾ - قال: (لما حجب هؤلاء في السخط، كان هذا دليلاً على أن غيرهم يرونه في الرضا) قال الربيع: قلت، يا أبا عبد الله: وبه تقول؟ قال: (نعم: به أدين الله).

(٨) ومن معتقداً ما تواتر عنه من أن من أنكر أوجد أورد صفاته تعالى بعد بلوغه الحجة يكفر. "يقول يونس بن عبد الأعلى - فيما رواه عنه الحافظ الذهبي في (السيرة) ٧٩/١٠

وفي (العلو) ص ١٢١) و(مختصره) للآلباني ص ١٧٧ وغيرهم - سمعت الشافعي يقول - وقد سئل عن صفات الله وما يؤمن به - "الله أسماء وصفات، جاء بها كتابه وأخبر بها نبيه أمته، لا يسع أحداً قامت عليه الحجة ردها؛ لأن القرآن نزل بها وصح عن رسول الله القول بها. فإن خالف ذلك بعد ثبوت الحجة عليه، فهو كافر، فأما قبل ثبوت الحجة فمعتزلة بالجهل؛ لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل ولا بالروية والفكر، ولا تكفر بالجهل بها أحداً إلا بعد انتهاء الخبر إليه بها، وثبتت هذه الصفات ونفي عنها التشبيه كما نفاها عن نفسه. فقال: **مَنْ كَفَرَ مِنْهُ وَهُوَ السَّعْيُ لَمُبْرٌ** (الشورى: ١١)".

وزاد أبو طالب العشاري في جزء الاعتقاد المتسوق للشافعي: "ونحو ذلك - يعني: في كفر من رده بعد بلوغ الحجة - إخبار الله أنه سمع.. وأن له يدين بقوله: **مَنْ كَفَرَ مِنْهُ وَهُوَ السَّعْيُ لَمُبْرٌ** (المائدة: ٦٤).. وأن له يميناً بمولاه: **مَنْ كَفَرَ مِنْهُ وَهُوَ السَّعْيُ لَمُبْرٌ** (٦٧).. وأن له وجهاً بقوله: **مَنْ كَفَرَ مِنْهُ وَهُوَ السَّعْيُ لَمُبْرٌ** (القصص: ٨٨).. وأن له قدماً بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث المتفق عليه: (حتى يضع الرب فيها قدمه) - يعني: جهنم.. وأنه يضحك بقوله - عليه السلام فيما رواه الشيخان - للذي قتل في سبيل الله أنه: (لقي الله وهو يضحك إليه).. وأنه ليس بأعور لقول النبي فيما أورده إذكر الدجال فقال: (إنه أعور وإن ريكم ليس بأعور).. وأن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة بأبصارهم كما يرون القمر ليلة البدر.. وأن له أصيغاً بقوله عليه السلام فيما أخرجه أحمد والحاكم وقال: صحيح على شرط مسلم - (ما من قلب إلا هو بين أصبعين من أصابع الرحمن).

وأن هذه المعاني التي وصف الله بها نفسه ووصفه بها رسوله مما لا يذرك حقيقته بالفكر والدراية. ولا يكفر بجهلها أحد إلا بعد انتهاء الخبر إليه.. وإن كان الوارد بذلك خيراً، يقوم في الظاهر مقام مشاهدة في السماع، ووجبت الدينونة على سامعه بحقيقته

والشهادة عليه كمن عاين وسمع من رسول الله، ولكن ثبتت هذه الصفات ونفي التشبيه، كما نفى ذلك عن نفسه فقال: "ليس كمثله شيء وهو السميع البصير".

(٩) وما رواه الحافظ عنه في (السير) ١٨/١٠، من قوله: "القرآن كلام الله، من قال: (مخلوق) فقد كفر"، وفي رواية للكانبي في (شرح أصول السنة): "فهو كافر".

(١٠) ومنها بحق إثبات تكليم الله لموسى عليه السلام على خلاف ما يدين الأشعرية؛ ما أخرجه ابن عبد البر في (الانتقاء) ص ٧٩ عن الجارودي، قال: "ذكر عند الشافعي إبراهيم بن إسماعيل ابن عليه، فقال: أنا مخالف له في كل شيء.. أنا أقول: (لا إله إلا الله الذي كلم موسى عليه السلام تكليماً من وراء حجاب)، وذلك يقول: (لا إله إلا الله الذي خلق كلاماً سمعه موسى من وراء حجاب)".

(١١) وما تضاهر عنه من قوله بحق عموم أهل الكلام - كما في (الانتقاء) ص ٧٩ وغيره - "حكمي في أصحاب الكلام أن يضرروا بالجريد، ويحملوا على الإبل - ويضاف بهم في العشائر والقبائل. يقال: هذا جزء من ترك الكتاب والسنة. وأخذ في الكلام".

(١٢) ومما أورده الشافعي في كتابه (الرسالة) ص ٨ قوله في إثبات جميع ما وصف به تعالى نفسه: "والحمد لله.. الذي هو كما وصف به نفسه، وفوق ما يصفه به خلقه".

(١٣) كما أورده الذهبي له في (السير) ٢٤١/٢٠ قوله: "ثبتت هذه الصفات التي جاء بها القرآن ووردت بها السنة، ونفي التشبيه عنه كما نفى عن نفسه فقال: "ليس كمثله شيء".

(١٤) وأخرج الهروي في (ذم الكلام) قوله: "لو أن رجلاً أوصى بكتبه من العلم لآخر، وكان فيها كتب الكلام، لم تدخل في الوصية لأنه ليس من العلم"، وقوله: "ما ناظرت أحداً في الكلام إلا مرة، وأنا أستغفر الله من ذلك.. وهما في (السير) ٣٠/١٠.. وكذا قوله: "لو

أردت أن أضع على كل مخالف كتاباً كبيراً فطعت، ولكن ليس الكلام من شائي، ولا أحب أن ينسب إلي منه شيء.. وقوله: "لأن بيتي الله المرء بما نهي الله عنه خلا الشك بالله خير من أن يبتليه بالكلام".

(١٥) كما أخرج ابن بطّة في (الإبانة) عن أبي ثور قوله: "ما رأيت أحداً ارتدى شيئاً من الكلام فافح".

(١٦) وقال محمد بن عبد الحكم كما في (الحلية) ١١١/٩، سمعت الشافعي يقول: "لو علم الناس ما في الكلام والأهواء، لضرؤا منه كما يضرؤن من الأسد".

ج- وما قاله الشافعي في

سائر قضايا التوحيد والاعتقاد:

(١٧) إن الإيمان قول وعمل - يزيد وينقص - كذا في معتقده من رواية أبي شعيب والبي ثور. وقد أخرجه الذهبي في السير ٣٢/١٠، وهي في وصيته بلفظه "وأشهد أن الإيمان قول وعمل ومعرفة بالقلب، يزيد وينقص، وأخرجه ابن عبد البر في (الانتقاء) ص ٨١ بلفظه "الإيمان قول وعمل واعتقاد بالقلب، ألا ترى قوله عز وجل: **وَمَا كَانَ لِقُلُوبِهِمْ أَنْ يَفْقَهُوا** (البقرة ١٤٣)، يعني: صلاتكم إلى بيت المقدس، فسئى الصلاة إيماناً وهي قول وعمل وعقد، وهو بذلك يخالف الأشعرية الذين يرونه - كما في شرح الطحاوية ص ٢٧٥ - مجرد (اعتقاد بالقلب) وزاد بعضهم: (وأقرار باللسان) ما جعلهم يجيزون لأفقر واحد منهم أن يقول: (إيماني كما يمان أبي بكر بل كإيمان الأنبياء والمرسلين وجبريل وميكال عليهم السلام).

(١٨) وأن "من حلف بالله أو باسم من أسمائه فحنث فعليه الكفارة، ومن حلف بشيء غير الله مثل أن يقول الرجل: (والكعبة، وأبي، وكذا، وكذا، ما كان)، فحنث فلا كفارة عليه، ومثل ذلك قوله: (لعمري) لا كفارة عليه، وهي يمين بغير الله فهي مكروهة منهي عنها من قبل قول الرسول في الحديث المتفق عليه: (إن الله نهاكم أن تحلفوا بأبائكم، فمن كان حائفاً فليحلف بالله أو ليسكت".

زكاة الفطر

ومن أنواع الزكاة المفروضة أيضًا زكاة الفطر، والدليل على فرضيتها الحديث عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: «فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر صاعًا من تمر أو صاعًا من شعير على العبد والحر، والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين. وأمر بها أن تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة» (متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم (١٥٠٣)، ورواه مسلم في صحيحه برقم (٩٨٤)).

كما ذكر في الحديث السابق فإن زكاة الفطر تخرج صاعًا من طعام مثل التمر والشعير وغيرها وفي الحديث عن ابن عباس رضي الله عنهما: «فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو والرفث، وطعمة للمساكين فمن أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة، ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات» (رواه أبو داود في سننه برقم (١٦٠٦)، وقال محققه: حسن، ورواه ابن ماجه في سننه

برقم (١٨٢٧) وقال محققه، حسن. وطعمة بضم الطاء وهو الطعام الذي يوكل والصاع؛ مكبال تكال به الحبوب ونحوها. وقدره اهل الحجاز قديما باريعة امداد (المعجم الوسيط- ج١- ص (٥٤٨)).

والمد، أن يملأ الرجل كفيه، قال في لسان العرب وقيل، أن أصل المد مقدر بأن يمد الرجل يديه فيملأ كفيه طعاما (لسان العرب - لابن منظور- ج٢، ص ٤١٥٩).

وكذلك في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنهم قال: «كنا نعطيلها في زمان النبي صلى الله عليه وسلم صاعا من طعام أو صاعا من تمر أو صاعا من شعير أو صاعا من زبيب، فلما جاء معاوية وجاءت السمراء، قال، أرى مدا من هذا يعدل مدين، (متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه برقم (١٥٠٨)، ورواه مسلم في صحيحه برقم (٩٨٥)).

ونقل ابن حجر في فتح الباري قول ابن المنذر: وذلك ان ابا سعيد أجمع الطعام ثم فسره. ثم اورد طريق حفص بن ميسرة المذكورة في الباب الذي يلي هذا وهي ظاهرة فيما قال. ولفظه: «كنا نخرج صاعا من طعام. وكان طعامنا الشعير والزبيب والأقط والتمر، (فتح الباري- لابن حجر- ج٣/ ص ٤٣٦- ٤٣٧).

ويعني بذلك حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنهم قال: كنا نخرج في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفطر صاعا من طعام قال أبو سعيد- وكان طعامنا الشعير والزبيب والأقط والتمر (رواه البخاري في صحيحه برقم (١٥١٠)).

ومنه نستفيد أنه يجوز إخراج صاع من غالب طعام أهل البلد، فإذا كان غالب طعام أهل البلد في زماننا الأرز مثلا فيجوز إخراج الصاع منه في زكاة الفطر.

وهكذا أفتى العلماء المعاصرون ومنهم الشيخ؛ محمد صالح العثيمين رحمه الله تعالى، قال: وعلى هذا فيجوز إخراج زكاة الفطر من الأرز. بل الذي أرى أن الأرز أفضل من غيره في وقتنا الحاضر؛ لأنه أقل مؤنة وأرغب عند الناس، ومع ذلك فالأمور تختلف فقد يكون في البادية طائفة التمر أحب إليهم. فيخرج الإنسان من

التمر وفي مكان آخر الزبيب، أحب إليهم فيخرج الإنسان من الزبيب، وكذلك الأقط وغيره، فالأفضل في كل قوم ما هو أنفع لهم، والله الموفق (مجموع فتاوى ورسائل الشيخ محمد صالح العثيمين- المجلد الثامن عشر- كتاب زكاة الفطر).

وكذلك الشيخ عبد العزيز بن باز رحمه الله تعالى قال: يجوز إخراج زكاة الفطر من الرز وغيره من قوت البلد؛ لأن الزكاة مواساة. وإخراج الفطر من الرز من أحسن المواساة؛ لكونه من خير طعام الناس اليوم (من ضمن أسئلة موجهة لسماحته من صحيفة عكاظ، بتاريخ ١٤٠٨/٩/٢٣ هـ- مجموع فتاوى ومقالات ابن باز (١٤/٢٠٧)).

وقد قدر - صاع الأرز مثلاً بوزن (٧٧٤ كجم).

هل يحط مقدار زكاة الفطر

من القمح عن سائر المقادير؟

كما جاء في حديث أبي سعيد الخدري: «فلما جاء معاوية وجاءت السمراء (يقصد القمح)، قال، أرى مدا من هذا يعدل مدين»، يعني تكون زكاة الفطر من القمح نصف صاع بدلا من الصاع المقدربه الزكوات الأخرى. وكان هذا رأى معاوية رضي الله عنهم، وخالفه في ذلك أبو سعيد الخدري رضي الله عنهم، فعنه أنه قال بعدما قال معاوية هذا الرأي: «أما أنا فلا أزال أخرجه كما كنت أخرجه أبدا، ما عشت، (صحيح البخاري برقم (١٥٠٨)، وصحيح مسلم برقم (٩٨٤)).

وهال النووي في شرحه لهذا الحديث،

وهذا الحديث هو الذي يعتمد أبو حنيفة وموافقه في جواز نصف صاع الحنطة. والجمهور يجيبون عنه بأنه قول صحابي، وقد خالفه أبو سعيد وغيره ممن هو أطول صحبة وأعلم بأحوال النبي صلى الله عليه وسلم، وإذا اختلفت الصحابة لم يكن قول بعضهم بأولى من بعض. فنرجع إلى دليل آخر، وقد وجدنا ظاهراً الأحاديث والقياس متفقا على اشتراط الصاع من الحنطة كغيرها فوجب اعتماده، وقد صرح معاوية رضي الله عنهم بأنه رأى ربه لأنه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم، ولو كان عند أحد من حاضري مجلسه مع كثرتهم

في تلك اللحظة علم في موافقة معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم لذكره كما جرى لهم من غير هذه القصة (صحيح مسلم بشرح النووي ج ٧ - ص ٦٨).

حكم إخراج القيمة.

قال في المفتي: (مسألة): قال: ومن أعطى القيمة لم تجزئه:

قال أبو داود: قيل لأحمد وأنا أسمع أعطى دراهم يعني من صدقة الفطر - قال: أخاف أن لا يجزئه. خلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال أبو طالب: قال لي أحمد: لا يعطي قيمته. قيل له: قوم يقولون عمر بن عبد العزيز كان يأخذ بالقيمة. قال: يدعون قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون قال فلان؟ قال ابن عمر: (فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم...) وقال الله تعالى: «أَمْ نُعْظِمْكُمْ وَأَبْشُرُكُمْ؟» (النساء: ٥٩). وقال: قوم يردون السن قال فلان قال فلان. وظاهر مذهبه: أنه لا يجزئه إخراج القيمة من شيء من الزكوات. وبه قال مالك والشافعي. وقال الثوري وأبو حنيفة: يجوز. وقد روى ذلك عن عمر بن عبد العزيز والحسن (المفتي - لابن قدامة - ج ٢ - ص ٦٥). وقال النووي في شرح صحيح مسلم: ولم يجز عامة الفقهاء بإخراج القيمة وأجله أبو حنيفة.

ولا شك أن زكاة الفطر عبادة، والعبادة توقفية والأحاديث كلها مصرحة بإخراج صاع من طعام، فلا اعتبار للأقوال الأخرى، والاتباع أولى من الابتداع.

وقد أخرجنا:

في حديث ابن عمر السابق: «وأمر بها أن تؤدي قبل خروج الناس إلى الصلاة». ويعني بذلك أن تؤدي قبل صلاة العيد وكذلك في حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما السابق أيضاً: «من أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة. ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات». وقال ابن قدامة في المفتي: فأما وقت الوجوب فهو وقت غروب الشمس

من آخر يوم من رمضان، فإنها تجب بغروب الشمس من آخر شهر رمضان. فمن تزوج أو ملك عبداً أو ولد له ولد، أو أسلم قبل غروب الشمس، فعليه الفطرة، وإن كان بعد الغروب لم تلزمه.

وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما، «وكانوا يعطون قبل الفطر بيوم أو يومين» (صحيح البخاري برقم (١٥١١)).

ولذلك فقد قال ابن قدامة في كتابه المفتي: وإن قدمها قبل ذلك بيوم أو يومين أجزأه. قال: وجملته: أنه يجوز تقديم الفطرة قبل العيد بيومين لا يجوز أكثر من ذلك (المفتي - لابن قدامة - ج ٣ - ص ٦٨).

على من تقع؟

لا يشترط في زكاة الفطر ملك التصاب كسائر الزكوات، ولكنها تجب على الحر المسلم المالك لما يزيد عن قوته وقوت عياله يوماً وليلة.

قال ابن قدامة في المفتي: ويلزمه أن يخرج عن نفسه وعن عياله إذا كان عنده فضل عن قوت يومه وليلته (المفتي - لابن قدامة - ج ٣ - ص ٦٩).

فيخرج عن نفسه وعن كل فرد من عياله صاعاً لكل واحد: وذلك لحديث ابن عمر رضي الله عنهما: «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض صدقة الفطر عن كل صغير وكبير، حر وعبد، ممن تمونون» (إرواء الفليل - للألباني - حديث رقم (٨٣٥)).

حجبه:

في حديث ابن عباس رضي الله عنهما السابق: «فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر طهرة للسان من اللغو والرفث وطعمة للمساكين». يذكر لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكمة من زكاة الفطر وهي تطهير اللسان مما قد يكون حدث منه في صياحه من اللغو والرفث وكذلك إطعام المساكين في ذلك اليوم واغناؤهم عن السؤال.

وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

ماذا يعلم رمضان؟

﴿سورة التين﴾ من نزول القرآن الكريم

١٧ وخفيف لسان

لذة الشجاد لربهم - جل وعلا - . وانفس الفرب منه بالتضرع اليه والدعاء . فطابت بذلك نفوسهم . وانشرحت صدورهم . واستأنست أفئدتهم . فله الحمد والمنة . وله الشكر على هذه النعمة .

إخوة الإسلام: إن الفوز الأعظم . والفلاح الأتم . والسعادة الكبرى . والفنيمة العظمى . كل ذلك لا يكون إلا بالاستقامة على الإيمان والتقوى والطاعة الدائمة لله - جل وعلا - . ولذا تعددت مطالب القرآن الكريم بالاستقامة على البر والتقوى . والثبات على الخير والهدى . يقول - جل وعلا - لنبيه محمد - عليه الصلاة والسلام : (**سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ**) (هود: ١١٢) . ويقول سبحانه : (**سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ**) (فصلت: ٦) .

ولقد أوصى نبينا محمد - صلى الله عليه وسلم - أمته بوصية عظيمة . جميلة المبنى . جميلة المعنى . قليلة العبارة . كثيرة الإشارة . وذلك في حديث شفيان الثقفي حينما جاء إليه - صلى

إن الحمد لله . نحمده ونستعينه ونستغفره ونستهديه . ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا . من يهده الله فلا مضل له . ومن يضلل فلا هادي له . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . وأشهد أن نبينا محمدًا عبده ورسوله . اللهم صل وسلم وبارك عليه وعلى آله وأصحابه :)

(ال عمران ١١٠)

(النساء ١١٠)

(الأحزاب ٧٠، ٧١)

أيها المسلمون: في انصرام الأرمات اعظم معتبر . وفي قلب الأيام أكبر مردجر . يقول - جل وعلا - :)

(يونس: ٦)

معاشر المسلمون: لقد عاش المسلمون في رمضان

الرمضان

العدد ١١٠ السنة الواحدة والخمسون

الله عليه وسلم- فقال: يا رسول الله: قل لي في الإسلام قولاً لا أزال أعمله ولا أزال أتق الله- فقال- عليه الصلاة والسلام-: قل: أمنت بالله- ثم استقم-.

إنها وصية عظيمة تتضمن الأمر بلزوم الإيمان الكامل والاعتقاد الصحيح. وفعل الواجبات. واجتناب المنهيات. وفعل الفضائل والمكرمات.

إن هذه الوصية هي وظيفة الإنسان في عمره حتى الممات. (تفسير ابن كثير ١/ ٩٩) ويقول- صلى الله عليه وسلم- فيما رواه مسلم: "قاربوا وسددوا- والتسديد هنا معناه: الاستقامة والإصابة على السنة.

أيها المسلمون، إن من أنعم الله عليه بالعمل الصالح وفعل الطاعات فإنه يجب عليه أن يشكر الله- جل وعلا- وأن يبذل المزيد، وليحرص أشد الحرص على أن يحفظ حسناته.

ألا وإن أشد ما ينبغي أن يكون عليه المسلم من الحذر، التعدي على المخلوقين بقول أو فعل، أو النيل منهم في عرض أو مال أو نحو ذلك؛ فإن حقوق الخلق عظيمة عند الله- جل وعلا- وهي من الديوان الذي لا يغفر حتى يتحلل المرء من أصحاب المظلمات.

يسول الله- جل وعلا-

تَهْنِئَةٌ لِمَنْ شَاءَ (الأحزاب: ٥٨).

ورسولنا- صلى الله عليه وسلم- يقول فيما رواه البخاري: "من كانت عنده لأخيه مظلمة فلتحلل منه قبل أن لا يكون درهم ولا دينار. وإن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته، وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه".

ألا وإن من الخسارة الكبرى أن تسدي لخيرتك أعظم ما تحصلت عليه من الحسنات، فذلك هو الإفلاس الحقيقي، ففيما رواه مسلم عن أبي هريرة- رضي الله عنه- أن النبي- صلى الله عليه وسلم- قال لأصحابه: "ما أفلس فيكم؟" فقالوا: "أفلس فينا من لا متاع عنده ولا دينار." فقال- عليه الصلاة والسلام-: "أفلس من أمتي، من يأتي بصلاة وصيام وزكاة. ويأتي وقد شتم هذا، وقذف

هذا، وضرب هذا، وسفك دم هذا. وأخذ مال هذا. ف يأخذ هذا من حسناته. وهذا من حسناته. فإن قنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار".

ألا فاستقيموا على طاعة الله- جل وعلا-، واستجيبوا لأمره في جميع أدوار حياتكم. وشئى أحوالكم: تفوزوا وتغنموا. وتسعدوا وتفلحوا. يقول ربنا جل وعلا، (يسرنا)
 تَهْنِئَةٌ لِمَنْ شَاءَ (الأحزاب: ٥٨).

عباد الله، مما شرعه رسول الله- صلى الله عليه وسلم- لأمته بعد رمضان من التواقل والقربات، صيام ستة أيام من شوال؛ فيقول- عليه الصلاة والسلام-: "فيما رواه مسلم: "من صام رمضان ثم أتبعه ستاً من شوال كان كصيام الدهر".

ولا بأس بصيامها متتابعة أو متفرقة. واعلموا أن من عليه قضاء من رمضان فإنه لا ينبغي له أن يأتي بالنفل قبل الواجب؛ فإن قواعد الشريعة تقضي بتقديم الواجب على النفل. (فيها خلاف)

عباد الله، إن من واجب التناصح بين المسلمين أن يتناصحوا، وإن يعلم بعضهم بعضاً.

ألا وإن من الملاحظات التي يلحظها كثير من المصلين في هذا المسجد العظيم: انشغال بعض المصلين بأجهزة الهواتف النقالة، فتجده إما أن يصور بها، أو أن يكلم بها، أو أن يشتغل بها بأي صورة ما، وذلك غير لائق بالمسلم في بيت من بيوت الله- جل وعلا-؛ فإن هذه المساجد إما أعذب للصلاة، ولقراءة القرآن، وللانشغال بالذكر، فانشغلوا بطاعة الله- جل وعلا- عن توافه الدنيا. ولا يليق بالمسلم أن يفعل مثل هذه الأفعال في مسجد رسول الله- صلى الله عليه وسلم-، تسأل الله لنا ولكم التوفيق والسداد.

ثم إن من أفضل الأعمال: الصلاة والسلام على النبي الكريم.

اللهم ارزقنا الاستقامة على دينك يا حي يا قيوم. اللهم ثبتنا بالقول الثابت يا ذا الجلال والإكرام.

السنة الثامنة عشر

توزيع لامتحان الساعة الثامنة صباح يوم السبت ٨ محرم ١٤٤٤هـ / الموافق ٦ أغسطس ٢٠٢٢م.

مكانها مجمع التوحيد الإسلامي بمدينة بلبس - محافظة الشرقية.
تجرا: يتم إعلانها في احتفال يقام بمدينة "بلبيس" عصر يوم الجمعة ١٢ صفر ١٤٤٤هـ الموافق ٩/٩/٢٠٢٢م.

مقررات لسوى لأول (جمع لأعمار)

- ١- القرآن حفظ من الفاتحة إلى آخر سورة الذاريات ، امتحان القرآن شفوي أما باقي المواد فتحريري .
- ٢- التفسير: سورة "فاطر" حسب المنهج المقرر.
- ٣- الحديث: حفظ الأحاديث من كتاب "التجريد الصريح للزبيدي" من (١٣٩٩ إلى ١٥٧٧).
- ٤- شرح الحديث : شرح عشرة أحاديث مختارة . على حسب ما ورد في المنهج المقرر.
- ٥- العقيدة: دراسة كتاب "القول المفيد شرح كتاب التوحيد" ، من باب من الشرك الاستعاذة بغير الله إلى باب الشفاعة . حسب المنهج المقرر.
- ٦- الفقه: من كتاب "اتحاف الأنام بأحكام الصيام" للشيخ صفوت نور الدين من أول باب ، "مدارسة جبريل القرآن لرسول الله صلى الله عليه وسلم" إلى آخر الكتاب . حسب المنهج المقرر.

مقررات لسوى الثاني إلى المرحلة الثانوية :

- ١- القرآن حفظ من "سورة مريم" إلى "سورة الناس" ، امتحان القرآن شفوي أما باقي المواد فتحريري .
- ٢- التفسير: تفسير سورة "فاطر" ، حسب المنهج المقرر.
- ٣- الحديث: حفظ الأحاديث من كتاب "مختصر صحيح مسلم للمنزهي" من (٦٠١ - ٦٥٠).
- ٤- شرح الحديث: شرح عشرة أحاديث مختارة . على حسب ما ورد في المنهج المقرر.
- ٥- العقيدة: دراسة كتاب "القول المفيد شرح كتاب التوحيد" ، من باب من نبرك بشجر أو حجر

ونحوهما إلى باب لا يذبح لله
 يمكن يذبح فيه تقير الله.
 حسب المنهج المقرر.

مقررات لسوى ثالث

١- المرحلي لاسم نية ولا عدية :

- ١- القرآن : حفظ من سورة الأحقاف إلى سورة الناس . الامتحان شفوي في جميع المواد لهذا السن ، تراجع من قبل مسئولي المسابقة.
- ٢- التفسير: معاني وفوائد من سورة الحجرات حسب المنهج المقرر.
- ٣- الحديث (حفظ وشرح) ٢٥ حديثاً مختارة من رياض الصالحين حسب المنهج المقرر.
- ٤- العقيدة : حفظ ٢٠ سؤال من كتاب ٢٠٠ سؤال وجواب حسب المنهج المقرر.

فئة لأخرى :

- ١) يقوم المتسابق بالدخول على صفحة موقع مجمع التوحيد ، صفحة "مسابقة الشيخ محمد صفوت نور الدين" على الفيس بوك. وذلك لتنزيل المقررات بصيغة الـ "pdf" ومتابعة التنبيهات وكل ما هو جديد خاص بالمسابقة. أو الاشتراك في قناة التليجرام الخاصة بالمسابقة.
- ٢) يتم الاشتراك وتسجيل الأسماء في مجمع التوحيد بمدينة بلبس مع تسليم نسخة ورقية من المقررات. أو عن طريق التسجيل الإلكتروني من خلال ملء بيانات الاستمارة الخاصة بالمسابقة أو التليجرام.
- ٣) وفي يوم الامتحان، يتم ملء استمارة "بيانات المتسابق" كاملة للتواصل معه.
- ٤) للتسجيل والتواصل مع لجنة المسابقة وتلقي

صفحة مجمع التوحيد :

facebook.com/MasjedAltawhed
 www.altawhed.net
 الموقع التوحيد :
 صفحة المناقشة :
 facebook.com SafwatNourAlden
 رابط قناة التليجرام :
 https://t.me/safwatnourelden

شوال ١٤٤٢ هـ - العدد ١١٠ - السنة الواحدة والخمسون

عيد سعيد

عيد ميلاد النبي

السنة الجامعة علينا لها

والسعادة. ولكن هناك أسباب حقيقية مهمة لتفصيل السعادة تسمى عند أهل التخصص أسباب ومؤثرات ذاتية. وهي التي يتحكم فيها، مثل: علاقاته مع نفسه، وثقته بها. وعلاقاته مع الناس أقربائه وغيرهم. وأخلاقه وطباعه ونوع عمله وكسبه. وتكوينه وتصوره وتطلعاته ومن هذه المؤثرات:

ولا: احترام الذات وتقدير الانجازات لشخصه:

المختصون في تنمية المهارات وعلوم الانسانية أجمعوا على أن احترام الذات بمعرفة نقاط الضعف كالفتور عن الطاعة، والعمل على تقويتها بالمحافظة عليها كما كنت بشهر رمضان، ومعرفة نقاط القوة والحفاظ عليها كقراءة القرآن الكريم، والحفاظ على الجماعات وهو المفتاح الأول والأهم إلى السعادة. وفي حين يبدو حب واحترام الذات للوهلة الأولى أمرا غير سهل، أو في ظاهره الانانية. إلا أن الصحيح عكس ذلك فهو مهم جدا: لأنه مبني على الإنجازات التي يقوم بها المرء في حياته من طاعة وحسن اتباع للنبي صلى الله عليه وسلم. وأملا في ارضاء الله عز وجل. ومدى سعادته تنفعه

إن الحمد لله. نحمده ونستعينه ونسئله ونسأله سبحانه الرشيد والصواب. ويعود به من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وسلم كل عام أنت بخير. وثقبل الله منا ومنكم صالح الأعمال. عيد سعيد لأنك أتممت الشهر. عيد سعيد لأنك أخرجت ركعة الفطر. عيد سعيد لأنك ختمت القرآن الكريم. عيد سعيد لأنك واظبت على صلاة الجماعة. عيد سعيد لأنك صاحبت صحبة المسجد. عيد سعيد عليك لأنك سميت بدرة الخير. عيد سعيد لأنك تنتظر خراجها وما خراجها إلا منها وما نيتها، إلا منها سجد طاعة. ويوجد بركة ونورا

إذ إن إرداف الحسنه بأختها أمانة على قبولها. عيد سعيد!!

عيد سعيد لأنك مستفرح فيه وتسعد بالضوابط الشرعية. ستجبر الخواطر. وتصل الرحم. وتحمل الكل. وتعين على نوائب الحق والدين.

عيد سعيد لأنك أخذت بأسباب الطاعة

الآخرين وموقفه منها فمن منا لم ينجز شيئاً في حياته؟ لا أحد وهذا يشمل أيست الأمور في حياتنا اليومية والتي تعطي معنى لحياتنا فإذا تعامل المرء مع أي عمل يومي جيد يقوم به بصفته إنجازاً، فهذا يكفي لتعزيز حبه لذاته واحترامها وتكون سبباً في سعادته رغم تعقيدات ظروف الحياة في زمننا الحالي. وتعاضل المآسي من حولنا. إلا أن بعض الناس يجدون طريقهم إلى السعادة وينجحون في تحصين أنفسهم من كل ما يجري خارج دوائرهم الشخصية. والمثير أن مفاتيح سعادة هؤلاء بسيطة على عكس ما نظن، ويمكن تطبيقها في حياتنا اليومية والتي تعطي معنى لحياتنا. فإذا تعامل المرء مع أي عمل يومي جيد يقوم به بصفته إنجازاً مع عهد بالنفس بالمواظبة عليه. بهذا الطاعات والقرابات. كما أنت بشر رمضان وستواظب عليها طوال العام. فهذا يكفي لتعزيز احترامه وحبه لذاته. الأشخاص الواثقون من ذاتهم تجددهم سريعين في الاندماج والانتماء في أي مكان كانوا. فلديهم الكفاءة. والشعور بقيمتهم الذاتية وقدرتهم على مواجهة التحدي. ولقد أظهرت الدراسات أن هؤلاء الأشخاص الأكثر قدرة على السيطرة على أنفسهم والتحكم في حياتهم هم الأكثر إنتاجية وإيجابية بالمتجمع؛ إذ إن أهل الطاعة مقبولون أينما حلوا وارتحلوا. وهم الأكثر سعادة ورضاً بحياتهم. وليس بالضرورة أن يعتقدوا أنهم الأفضل. فهم ليسوا ملائكة وليسوا كاملين. ولا يملكون أداة سحرية لذلك؛ ولكنهم متفانون وواقعيون مع أنفسهم. وأقوياء في مواجهة عثرات النفس ومجاهدتها للمواظبة على الطاعات كما كانوا بشر رمضان.

وعادة الأشخاص الذين لديهم ازدياء الذات. ويكثرون من قولهم خبثت نفسي يستجيبون إلى ظروف الحياة ومتغيراتها بإحدى طريقتين؛ - الشعور بالنقص تجاه أنفسهم؛ يشكون في قدراتهم لذلك يبذلون قليلاً من الجهد في انشطتهم. وهم يعتمدون بكثرة على الآخرين لملاحظة أعمالهم. وغالباً ما يلومون أنفسهم عند حدوث خطأ ما. ويمنحون الثناء للآخرين في حالة حدوث النجاح. وعند الثناء عليهم

يشعرون بارتباك في قبول هذا الثناء والإطراء. فالمدح يسبب لهم جرحاً؛ لأن لديهم شعوراً بأنهم يكذبون أو أنهم دجالون في حياتهم. وهذا الشعور مدمن. مهلك لهم؛ فعند شتمهم أو إهانتهم لا يدافعون عن أنفسهم لأنهم يشعرون أنهم يستحقون ذلك.

- الشعور بالفضب وإرادة الثأر من العالم؛ فهم غالباً ما يعانون من مشاكل في أعمالهم وفي مسكنهم مما قد يسبب لهم في النهاية مرضاً نفسياً وعضوياً. ورغبة في محاولة الانتقام من العالم. وتراهم دائماً يبحثون عن الأخطاء. ولا يرون إلا السلبيات. ويجدون سروراً غامراً لأخطاء الآخرين ومشاكلهم.

ويمكن ملاحظة هؤلاء بالتالي؛ - استحقار الذات أو عدم معرفة الإجابة عند حصول الإطراء والثناء.

- الشعور بالذنب دائماً. حتى ولو لم يكن هناك علاقة بالخطأ.

- الاعتذار المستمر عن كل شيء.

- الاعتقاد بعدم الاستحقاق لهذه المكانة أو العمل وإن كان الآخرين يرون ذلك.

- عدم الشعور بالكفاءة في دور الأبوة أو في دور الزوجية.

- يميلون إلى سحب أو تعديل رأيهم خوفاً من سخرية ورفض الآخرين.

- ومما ظهر لي بعد ملاحظات عدة وعينات ممثلة للمجتمع أنهم يحملون أنفسهم على التميز فتراهم يمشون ببطء مطأطين رؤوسهم. إنهم يبذلون غرياء على العالم. يحاولون الانكماش على أنفسهم فلا يحبون من العالم أن يراهم

صفات الوالدين ذويهم

الأشخاص الواثقون بذواتهم يسألون الله الثبات، ويأخذون بأسباب الثبات على الطاعة تجددهم سريعين في الاندماج والانتماء في أي مكان كانوا. فلديهم الكفاءة. والشعور بقيمتهم الذاتية وقدرتهم على مواجهة التحدي. ولقد أظهرت الدراسات أن هؤلاء الأشخاص الأكثر قدرة على السيطرة على أنفسهم والتحكم في حياتهم هم الأكثر إنتاجية وإيجابية؛ إذ يردون مواقفهم للشرع الحنيف. والأكثر سعادة ورضاً

بحياتهم، وليس بالضرورة أن يعتقدوا أنهم الأفضل فهم ليسوا ملائكة وليسوا كاملين. ولا يملكون أداة سحرية لذلك؛ ولكنهم متفائلون وواقعيون مع أنفسهم. واقوياء في مواجهة عثرات النفس والاستعانة بالله. ومن البديهي أنهم لا يتحكمون في كل شيء. ولكنهم يتحكمون في مشاعرهم واستجاباتهم تجاه القضايا والأحداث. ولا يشترط لهذه الاستجابة أن تكون دائما إيجابية؛ ولكن لا بد أن تكون مستمرة. فبناء النفس رحلة طويلة شاقة. قد تواجه الأشواك والهضاب والتلال. وتواجه السهول والأودية. ولا بد من الارتفاع والانخفاض في هذه الرحلة الشاقة.

طرق تسعة لتدبير الذات

يؤثر تقديرك لذاتك في أسلوب حياتك وعبادتك. وطريقة تفكيرك في تنظيم أوقاتك كما كنت بشهر رمضان. وفي عملك، وفي مشاعرك نحو الآخرين. والعمل على نشر الإيجابية والالتزام الدعوية. وفي نجاحك وإنجاز أهدافك في الحياة بطاعة الله. فلا تجعل إخفاقات الماضي من تكاسل عن العبادة، أو هتور تؤثر عليك فتفقدك للوراء. أو تعيقك عن السير قدما. انس عثرات الماضي، واجعل ماضيك سراجا يمدك بالتجارب والخبرة في كيفية التعامل مع القضايا والأحداث.

ومن يدق البظر في قوله صلى الله عليه وسلم: لا تقولن أحدكم: خبيت نفسي. ولكن ليقل: لقسيت نفسي. يجد أن النبي صلى الله عليه وسلم حذر من الرسائل السلبية التي يرسلها العبد لنفسه. فيوحي لنفسه بالكسل والتراجع وعدم احترام النفس.

ويعلق ابن القيم رضي الله عنه: (فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظ الخبث: لبشاعته. وأرشدكم إلى العدول إلى لفظ هو أحسن منه. وإن كان بمعناه تعليما للآداب في المنطق. وإرشادا إلى استعمال الحسن. وهجر القبيح من الأقوال. كما أرشدكم إلى ذلك في الأخلاق والأفعال) ابن القيم- الطرق

الحكمية ص (٤١).

قال ابن حجر: (قوله: "خبيت النفس" أي: رديء النفس غير طيبها: أي مهموماً، وقد تستعمل في كسل النفس. وفي الصحيح "لا يقولن أحدكم خبيت نفسي" كأنه كره اللفظ. والمراد بالخطاب المسلمون (ابن حجر- فتح الباري ١/٤١).

الخلاصة:

المسلم "إنسان لديه ثوابت عظيمة: عقائد، وطاعات، وعبادات. ومعاملات يقيس عليها نفسه. ويقيس عليها الناس أيضا. دون الحكم على الآخرين؛ لذلك فهو ينطلق في حياته من هذه الثوابت الشرعية وليس من آراء الآخرين.

بِأَحْسَنِّ مَذَاهِبِ أَهْلِ الْحِجْرَاتِ (١٣).
إن الله يحب... إن الله يبغض كذا... فلا تقض من قدر نفسك أو تظن بها السوء. وتعتقد أن ذلك من التقوى والإيمان؛ بل ينبغي العمل بوصية الرسول صلى الله عليه وسلم، (سدّدوا وقاربوا).

وهو أيضا دائم المحاسبة لنفسه. دائم اللوم لها على تقصيرها. تراه تائبا متبينا إلى الله تعالى. مقوما لنفسه في كل وقت. قال تعالى مادحا من كانت هذه صفته: **لَا تُقِمُّ يَوْمَ يَئِسَ**
لَا تُقِمُّ يَوْمَ يَئِسَ (سورة القيامة: ٢٠).

إن حقيقة الاحترام والتقدير تنبع من مدى مواظبة العبد على الطاعات. وحسن تواصله مع الآخرين من خلال المعاملات. وهمه على شغله بأصحاب المعاصي كيف يكن عوناً لهم ويأينا لردهم. وليس لصددهم عن طريق الله!!

هذا مقالتي لك- مقتصر من ورقات كنت أؤدّن بها لكتابي صناعة السعادة- أرجو أن تقرأ مبنا. وتستوعب معناه. ثم تستخلص بعد ذلك فحواه- كما أرجو أخيرا- أن تتوج قراءتك لمقالي بالتواصل الهادف. والإضافة البناءة. ونشره وشرحه ويثبه للجميع ما أمكن.

هذا، وصلّ اللهم على سيدنا محمد. صلى الله عليه وسلم.

صلاح الأبناء يرفع الأبناء

الأولاد.. وذلك بسلوك سبيلين

الأول، الأخذ بالأسباب الشرعية لحفظ الأولاد، وذلك بتقوى الله سبحانه وتعالى. بالخوف منه. والعمل بالفرار والسبه والرضى بالليل.

قال تعالى

(النساء: ٩)

فعلق الله حفظ ذرية العبد على تقواه، والقول السديد.

وقال تعالى

(الكهف: ٨٢)

قال ابن رجب الحنبلي - رحمه الله - في جامع العلوم والحكم: "وقد يحفظ الله العبد بصلاحه. بعد موته في ذريته. كما قيل في قوله تعالى: **وَكُلُّ نَفْسٍ مِّنْهُ** (الكهف: ٨٢): أنهما حفظا بصلاح أبيهما. اهـ.

وهذا ما حرص عليه سلفنا الصالح لحفظ أولادهم. وليس أدل على ذلك من الآتي:

١- دخل مقاتل بن سليمان - رحمه الله - على المنصور يوم يوع بالخلافة. فقال له المنصور: عظمي يا مقاتل؟ فقال: أعظمك بما رأيت أم بما سمعت؟ قال: بل بما رأيت.

قال، يا أمير المؤمنين! إن عمر بن عبدالعزيز أنجب أحد عشر ولداً وترك ثمانية عشر ديناراً، كفن بخمسة دنانير. واشترى له قبر بأربعة دنانير ووزع الباقي على أبنائه.

وهشام بن عبد الملك أنجب أحد عشر ولداً، وكان نصيب كل ولد من التركة ألف ألف دينار.

والله... يا أمير المؤمنين: لقد رأيت في يوم واحد أحد أبناء عمر بن عبدالعزيز يتصدق بمائة فرس للجهاد في سبيل الله، وأحد أبناء هشام يتسول في الأسواق.

٢- سأل الناس عمر بن عبدالعزيز وهو على فراش الموت: ماذا تركت لأبنائك يا عمر؟ قال: تركت لهم تقوى الله. فإن كانوا صالحين فالله تعالى يتولى الصالحين. وإن كانوا غير ذلك فليترك لهم ما يعينهم على معصية الله تعالى.

٣- وقال عمر بن عبد العزيز: ما من مؤمن يموت: إلا حفظه الله في عقبه وعقب عقبه.

٤- وقال سعيد بن المسيب لابنه: لأزيدن في صلاتي من أجلك. رجاء أن أحفظ فيك. ثم تلا هذه الآية: **وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا**.

٥- وقال ابن المنكدر: إن الله ليحفظ بالرجل الصالح: ولده وولد ولده. والدويرات التي حوله. فما يزالون في حفظ من الله وستره.

الثاني، الأخذ بالأسباب المادية لحفظ الأولاد،

وذلك بترك المال اللازم لهم حال حياته، لتوفير حياة كريمة لهم، وبعد وفاته ليعينهم على مواجهة أعباء الحياة، وتركهم أغنياء خير من أن يذرههم عالة يتكفون الناس من الحاجة، ولذلك شرع الله الميراث بعد وفاة الوالدين بقوله تعالى: **يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ** **وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْفِتْنَةَ يَكُونُوا مِنَ الْمَرْبُوحِينَ وَمَنْ يَبْتَغِ الْفِتْنَةَ يَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ** (النساء: ١١)

حكم تصدق المسلم بكل ماله حال حياته،
ولكن البعض قد يتصدق بكل ماله حال حياته، ولا يترك لأولاده حال حياته، ولا ثورثته بعد وفاته شيئاً، فما حكم ذلك؟
اختلف العلماء في ذلك على ثلاثة أقوال، وذلك على النحو التالي،
الرأي الأول: لا يجوز للمسلم أن يتصدق بكل ماله حال حياته،
فيأثم المسلم إن تصدق بكل ماله حال حياته، ولم يبق منه شيء للإنفاق على نفسه، ومن يعول، واستدلوا على ذلك بالمنقول من القرآن والسنة، والمعقول،
قوله من المنقول،

من القرآن الكريم:
١- قال الله تعالى: **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْفِتْنَةَ يَكُونُوا مِنَ الْمَرْبُوحِينَ وَمَنْ يَبْتَغِ الْفِتْنَةَ يَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ** (البقرة: ٢٠٥).
وجه الدلالة: قال الشيخ الشنقيطي في تفسيره "أضواء البيان": «عبر الله تعالى في هذه الآية بمن التبعية الدالة على أنه ينفق لوجه الله تعالى بعض ماله لا كله، ولم يبين هذا البعض الذي ينبغي إنفاقه والقدر الذي ينبغي إمساكه. ولكنه بين في مواضع أخرى أن هذا القدر هو الزائد على الحاجة»
قال تعالى: **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْفِتْنَةَ يَكُونُوا مِنَ الْمَرْبُوحِينَ** (البقرة: ٢٠٥). والعفو هو الزائد على قدر الحاجة وهذا هو مذهب الجمهور، اهـ.

اعترض عليه:
بأن "من" الواردة في قوله تعالى: «مما يتفقون» وأصلها، من ما يتفقون، بيانية.
الرد على الاعتراض:
بأن (من) تكون،
أ- للبيان، عندما يصح الإخبار بما بعدها عما

قبلها، بمعنى بيان أن ما قبلها في الغالب جنس عام يشمل ما بعدها مثل قوله تعالى: «وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين»، فه (من) هنا لبيان الجنس وتسمى من البيانية أي أن القرآن كله شفاء.

ب- للتبويض، إذا كان ما قبلها أقل من ما بعدها نحو: «وقال رجل مؤمن من آل فرعون»، فالرجل أقل من قبيلته.

ومن في قوله: «مما رزقناهم ينفقون» للتبويض أي ينفقون بعض المال لا كله، وليست للبيان.

٢- قال تعالى: **وَلَا تَجْعَلْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ ذِكْرًا** **وَلَا تَجْعَلْ بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ ذِكْرًا** (الاسراء: ٢٩). وجه الدلالة: أن الله عز وجل نهى المسلم أن يبسط كل يده بالاتفاق فيتحسر على ما أنفق ولم يبقه لنفسه، فدل على أن إنفاق المسلم لكل ماله منهي عنه.

وقوله «ملوماً» يدخل فيه ما قاله المفسرون: تلومك نفسك، وتلومك من يجب عليك أن تنفق عليهم أنك لم تبق لهم شيئاً ملوماً، محسوراً، يعني أنك تنقطع عن جوازك ومصالحك؛ لأنه ليس في يدك ما تنفقه، محسوراً، كما يقال في الدابة التي أصابها الكلال والضعف لطول المسير بأنها صارت حسيرة.

قال المفسرون في تفسير هذه الآية، ولا تخرج جميع ما في يدك مع حاجتك وحاجة عيالك إليه، فتتقعد منقطعاً عن النفقة والتصرف، كما يكون البعير الحسيرو، وهو الذي ذهب قوته فلا انبعاث به، وقيل: لئلا تبقى ملوماً ذا حسرة على ما في يدك، لكن المراد بالخطاب غير النبي صلى الله عليه وسلم لأنه لم يكن ممن يتحسر على إنفاق ما حوته يده في سبيل الله، وإنما نهى الله عن الإفراط في الإنفاق وإخراج جميع ما حوته يده من المال من خيف عليه الحسرة على ما خرج عن يده..

٣- قال تعالى: **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْفِتْنَةَ يَكُونُوا مِنَ الْمَرْبُوحِينَ وَمَنْ يَبْتَغِ الْفِتْنَةَ يَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ** (البقرة: ٢٠٥). وجه الدلالة: وصف الله تعالى عباد الرحمن بأنهم لا يسرفون إذا أنفقوا، ومقتضى ذلك إبقاء جزء من المال وعدم إنفاقه كله.

٤- قال تعالى: **يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ** **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْفِتْنَةَ يَكُونُوا مِنَ الْمَرْبُوحِينَ وَمَنْ يَبْتَغِ الْفِتْنَةَ يَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ** (البقرة: ٢٠٥).

ثُمَّ مَا رَأَى مِنْ كَثَرَةِ رَجُلَةٍ بِهَا الْقُدْرَةُ (النساء: ١١). وجه الدلالة: أن من يتصدق بكل ماله حال حياته، قد يموت بعدها، ولا يترك لورثته مالا يرثونه، فيخالف الآية.

الاعتراض عليه:

أنه لو تصدق بماله كله حال حياته قاصدا حرمان الورثة من الميراث يأثم على فعله هذا ولا يثاب عليه، أما إن لم يقصد ذلك وقصد القرية ناويا تعويض ما أنفقه وترك مال لورثته فلا يأثم بذلك.

من السنة:

١- عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: جاءنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودني من وجع اشتد بي، زمن حجة الوداع، فقلت: بلغ بي ما ترى، وأنا ذو مال، ولا يرثني إلا ابنة لي، أفأتصدق بثلثي مالي؟ قال: لا، قلت: بالشرط؟ قال: لا، قلت: الثلث؟ قال: الثلث كثير، أن تدع ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكفنون الناس، ولن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت عليها، حتى ما تجعل في في امرأتك، (رواه البخاري).

وجه الدلالة: أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى سعد أن يتصدق بثلثي ماله، وينصفه، وأقره على الثلث، ووصفه بالكثرة، فدل ذلك على حرمة التصديق بكل المال.

٢- عن كعب بن مالك رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله، إن من توبتي أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله، وإلى رسوله صلى الله عليه وسلم؟ قال: أمسك عليك بعض مالك، فهو خير لك، قلت: فإني أمسك سهمي الذي بخير، (متفق عليه). وجه الدلالة: أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى كعبا عن أن ينخلع من كل ماله، وأمره بإمساك بعضه ووصف ذلك بالخير، فدل على أن إنفاق كل المال لا يجوز.

٣- عن حسين بن السائب بن أبي لبابة أن أبا لبابة بن عبد المنذر، أخبره أنه لما رضي عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: يا رسول الله من توبتي أن أهجر دارقومي وأسأكنك، وإن أنخلع من مالي صدقة لله تعالى ورسوله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "يجزئ عنك الثلث، (رواه أحمد، وقال شعيب الأرناؤوط، رجاله ثقات).

وجه الدلالة: عدم إقرار النبي صلى الله عليه وسلم لأبي لبابة أن ينخلع من ماله، وإقراره على الثلث دليل على عدم جواز تصديق المسلم بماله كله حال حياته.

٤- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى. وأبدأ بمن تقول، (رواه البخاري). وجه الدلالة: قال النووي رحمه الله في "شرح مسلم"، قوله صلى الله عليه وسلم (وخير الصدقة عن ظهر غنى) معناه: أفضل الصدقة ما بقي صاحبها بعدها مستغنيا بما بقي معه، وتقديره: أفضل الصدقة ما أبقت بعدها غنى يعتمد صاحبها ويستظهر به على مصالحه وحوائجه، وإنما كانت هذه أفضل الصدقة بالنسبة إلى من تصدق بجميع ماله، لأن من تصدق بالجميع يندم غالبا أو قد يندم إذا احتاج، ويود أنه لم يتصدق بخلاف من بقي بعدها مستغنيا فإنه لا يندم عليها بل يسر بها، اهـ.

من المعقول:

أ- قالوا: يستحب أن تكون الصدقة بإفاضل عن كفايته، وكفاية من يمونه، وأن تصدق بما ينقص مؤنة من يمونه أتم لأن نفقتهم واجبة عليه، ولا يجوز أن يقدم النقل على الفرض.

قال الشيخ تركي بن عبد الله الميمان في "المنتقى المشيع من الشرح المتع"، (وتسن بإفاضل عن كفايته ومن يمونه): أي: يسن أن يكون التصديق بشيء فاضل عن كفايته وكفاية من تلزمه مؤنته: لقوله صلى الله عليه وسلم: (اليد العليا خير من اليد السفلى، وأبدأ بمن تقول)، وقال صلى الله عليه وسلم: (خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى): أي: فاضل غنى. (ويأثم بما ينقصها): أي: يأثم المتصدق بصدقة تنقص كفايته وكفاية من يمونه، ووجه ذلك أنه إذا نقص الواجب، أثم، كيف يليق بك أن تترك واجبا، وتصدق بطلوع؟ اهـ.

ب- لأنه إن تصدق بجميع المال ضيع أهله وضيع نفسه، واضطر إلى الدين، واضطر إلى ذل سؤال الناس، والحاجة إليهم، ولا ينبغي للمسلم أن يورد نفسه هذه الموارد.

وللحديث بقية إن شاء الله.

جماعة أنصار السنة المحمدية

تأسست عام 1345هـ - 1926م



الدعوة إلى التوحيد الخالص من جميع الشوائب، وإلى حب الله حباً صحيحاً صادقاً يتمثل في طاعته وتقواه، وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم حباً صادقاً يتمثل في الاقتداء به واتخاذ أسوة حسنة.

الدعوة إلى أخذ الدين من نبعيه الصافيين - القرآن الكريم، والسنة الصحيحة - ومجانبة البدع والخرافات ومحدثات الأمور.

الدعوة إلى ربط الدنيا بالدين بأوثق رباط، عقيدة وعملاً وخلقاً.

الدعوة إلى إقامة المجتمع المسلم، والحكم بما أنزل الله، فكل مشروع غيره - في أي شأن من شئون الحياة - معتد عليه سبحانه، منازع إياه في حقوقه.

مفاجأة



سعر الكرتونة

٩٢٠ جنيہ مصري بدلا من ١١٧٠

الأول ١٠٠ من المشترين

هدايا
قيمة



صدر حديثاً مجلد عام ١٤٤١ بسعر ٦٥ جنيهاً للمسحاة

يوجد مجلدات لسنوات مختلفة سعر المجلد الواحد ٢٥ جنيها بدلا من ٤٠ جنيها

للحصول على الكرتونة الاتصال على الأستاذ / ممدوح عبد الفتاح : مدير قسم الحسابات بالنجدة

01008618513